



مدير المجلة

# إقتنا حبة

## العدل في القول

إِنَّ مِمَّا يُؤْسَفُ لَهُ كَثِيرًا أَنْ نَقِفَ عَلَى كِتَابَاتٍ لِبَعْضِ الْمُخَالَفِينَ فِيهَا كَثِيرٌ مِنَ التَّعْسُفِ وَالتَّجَنُّبِ، وَالتَّقُولِ بِالظَّنِّ وَالْإِسَاءَةِ وَالتَّخْمِينِ، بَعِيدَةٍ عَنِ النُّقْدِ النَّزِيهِ، عَارِيَةٍ مِنْ شَفَقَةِ النَّاصِحِ الْأَمِينِ، بَلْ إِنَّ أَحَدَهُمْ قَدْ انْحَطَّ إِلَى حَدِّ التَّبْذُلِ وَالْإِسْفَافِ؛ وَبِهَذَا تَكُونُ هَذِهِ الْكِتَابَاتُ وَالْأَقْوَالُ قَدْ حَكَمَتْ عَلَى نَفْسِهَا الْأَتَّصَنَفُ إِلَّا فِي خَانَةِ: «قَائِلٌ بِغَيْرِ عَدَلٍ»، وَهُوَ زَلٌّ عَظِيمٌ وَمَرْتَعٌ وَخِيمٌ؛ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْمُنَافَاةِ الصَّرِيحَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا﴾.

وَأَنَّ الَّذِي نَحِبُّهُ لِأَنفُسِنَا وَلِإِخْوَانِنَا أَلَّا يَنْطَلِقَ أَحَدُنَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَالصَّوَابِ، وَلِلْوُصُولِ إِلَى الْحَقِّ سَبِيلٌ وَاحِدٌ هُوَ الْعِلْمُ، وَلِإِيصَالِهِ إِلَى الْخَلْقِ لَا بُدَّ مِنْ تَسْيِيغِهِ بِالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ؛ لِأَنَّ الْحَقَّ ثَقِيلٌ فَلَا يَثْقُلُ مَرَّةً أُخْرَى بِالظُّلْمِ وَالْإِعْتِسَافِ، وَمَنْ جَمِيلُ كَلَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قَوْلُهُ: «الْمَرْءُ خُلِقَ ظُلُومًا جَهْلًا، فَالْأَصْلُ فِيهِ عَدَمُ الْعِلْمِ، وَمِيلُهُ إِلَى مَا يَهْوَاهُ مِنَ الشَّرِّ، فَيَحْتَاجُ دَائِمًا إِلَى عِلْمٍ مَفْصَّلٍ يَزُولُ بِهِ جَهْلُهُ، وَعَدْلٍ فِي مُحِبَّتِهِ وَبُغْضِهِ، وَرِضَاهُ وَغَضَبِهِ، وَفَعْلِهِ وَتَرْكِهِ، وَإِعْطَائِهِ وَمَنْعِهِ، وَكُلُّ مَا يَقُولُهُ وَيَعْمَلُهُ يَحْتَاجُ فِيهِ إِلَى عَدْلٍ يُنَالُ فِي ظُلْمِهِ، فَإِنْ لَمْ يَمُنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْعِلْمِ الْمَفْصَّلِ وَالْعَدْلِ الْمَفْصَّلِ، وَإِلَّا كَانَ فِيهِ مِنَ الْجَهْلِ وَالظُّلْمِ مَا يَخْرُجُ بِهِ عَنِ الصُّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ» [مجموع الفتاوى (14/38)].

فَعَلَى كُلِّ كَاتِبٍ أَوْ مُتَكَلِّمٍ فِي أَمْرٍ أَنْ يَحْسُنَ قَصْدَهُ، وَأَنْ يَحِيطَ بِهِ عِلْمًا مَفْصَّلًا لَا مَجْمَلًا، غَيْرَ مَبْنِيٍّ عَلَى الشَّكِّ وَالظَّنِّ وَالتَّوَهُّمِ، بَلْ يَكُونُ وَاقِعًا بِنَفْسِهِ عَلَى الْحَقَائِقِ قَرِيبًا مِنْهَا، وَلَا يَسْتَدِّ فِيهَا إِلَى قِيلٍ وَقَالَ، فَإِنَّ مَنْ يَسْمَعُ يَخْلُ، وَالبَعِيدُ يَسْمَعُ الصَّوْتِ لَا الصَّوْتِ، وَبِهَذَا الْمَسْلَكِ يَحَقِّقُ الْمَرْءُ الْعَدْلَ الْمَفْصَّلَ فِي حَكْمِهِ وَخَطَابِهِ وَلَوْ مَعَ أَعْدَائِهِ مِنَ الْكُفَّارِ وَالْمُبْتَدِعَةِ، فَكَيْفَ مَعَ إِخْوَانِهِ مِمَّنْ يَدْعُو إِلَى السُّنَّةِ فِي زَمَنِ الْغُرْبَةِ وَالْفِتْنَةِ، وَمَا عَلَتْ مِنْزِلَةُ السَّلَفِ. رَحِمَهُمُ اللَّهُ. إِلَّا بِالْعِلْمِ الصَّحِيحِ وَالْفَهْمِ الْمُسْتَقِيمِ وَسُلُوكِ جَادَةِ الْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ وَلَوْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾.

فَاللَّهُ يَحِبُّ الْعَدْلَ فِي كُلِّ حَالٍ وَمَعَ كُلِّ أَحَدٍ، وَلَا يَسُوغُ الظُّلْمَ وَالْإِعْتِسَافَ لِمَجْرَدِ الْاِخْتِلَافِ؛ وَقَدْ وَهَمَ مَنْ ظَنَّ أَنَّ الظُّلْمَ يَغْمِدُ لِسَانَ الْحَقِّ، أَوْ يَطْفِئُ نُورَهُ.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَفَرَّقَ إِلَّا لِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾

# الإصلاح

لا يُصْلَحُ أَحَدٌ إِلَّا بِإِصْلَاحِ الْآلَةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة  
تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلاو

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية. الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

(النقال) (0559) 06 99 92

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



## في هذا العدد

- 1 الافتتاحية: العدل في القول / مدير المجلة.....
- الطلليعة: براءة السلفية من الحزبية/ التحرير..... 4
- في رحاب القرآن: البيان في أخطاء الاستشهاد بالقرآن (ج7) / عز الدين رمضان..... 6
- من مشكاة السنة: الحديث الوارد في بول الأعرابي في المسجد / د. رضا بوشامة..... 9
- التوحيد الخالص: الخرافة عند الطرقيين / عمر الحاج مسعود..... 16
- بحوث ودراسات: مرشد الخائض في صلاة السادل والقابض عند المالكية / شمس الدين حماش..... 20
- مسائل منهجية: طريقة السلف الحكماء في نصيحة الحكام والأمراء / عبد المالك رمضان..... 26
- مقاصد الدعوة إلى الله تعالى عند أهل السنة والجماعة / زيدان بريكة..... 31
- سيرة وتاريخ: المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار / أزهر سنيقرة..... 38
- تزكية وآداب: هل تتصرفون وترزقون إلا بضعفائكم / حسن آيت علجت..... 41
- فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس..... 45
- سير الأعلام: عقد الجواهر النفيس المنتقى من الرحلات الدعوية لابن باديس / أشرف بن أودينة..... 48
- الشيخ مقبل بن هادي الوادعي تحلته ودعوته / حسن بوقليل..... 52
- أخبار التراث: رسائل في أخلاق المعلم للشيخ محمد حياة السندي / سمير سمراد..... 55
- اللغة والأدب: كلمة في عيد الحب / إبراهيم بن حليلة..... 58
- قضايا تربوية: الوفاء... خلق مفقود / عثمان عيسي..... 60
- الفوائد والنوادر: التحرير..... 62
- بريد القراء: التحرير..... 64





## العدد السابق



## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متمسكاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.





# براءة السلفية من الحزبية

التحرير



في زمن ما اصطُلح على تسميته بـ«الرَّبيع العربي» وزمن التَّحوُّلات السياسية التي تشهدها دول عربية إسلامية، انتعشت الحركات الإسلامية وللمت جراحاتها مع الأنظمة وهي اليوم تسعى لعقد تحالفات كبرى خارجية وداخلية لأجل الوصول إلى سدة الحكم وتسيير دواليبه، ولمَّا كان من قواعد اللعبة الديمقراطية - كما يقال - أنَّ الوسيلة الوحيدة لتحقيق هذا المآرب هي صناديق الانتخاب، وأنَّه لا سبيل إلى الفوز إلاَّ بجمع أكبر عدد من أصوات الناخبين، صار حُلم هؤلاء الحركيين المتحرِّبين (الإسلاميين) أن يكسبوا أصوات النَّاس في العملية الانتخابية، ويتوقعون كما يتوقع كثير من المتتبعين أنَّ من يقف معه السلفيون سترَجحُ كَفَّتُهُ في الانتخابات.

لذلك صرنا نسمع كثيرًا من الدغدغات وعبارات التملُّق التي يطلقها رؤوس هؤلاء الحركيين يخطبون بها ودَّ السلفيين، ويستميلونهم في محاولة لنيل

رضاهم وكسب تأييدهم، ظنًّا منهم أنَّ ذلك وحده كاف لإذابة كلِّ خلاف، وإزاحة كلِّ اختلاف، وكأنَّ المخاطبين لقمة سائغة يسهل ابتلاعها.

فنقول لهؤلاء وأمثالهم: إنَّ الخلاف بين السلفيين بحق وبين غيرهم في المنهج والتَّصوُّر، وفي طريقة فهم الدِّين وطريقة التَّعامل مع النُّصوص الشرعية، ولو كان الخلاف فرعياً أو شكلياً لهان الخطب وسهل الأمر، وأمكن التَّجاوز والتَّطاول؛ إنَّ السلفيين يسلكون منهج الأنبياء - عليهم الصَّلَاة والسَّلَام - في الإصلاح والدَّعوة إلى الله، ويجعلون على رأس الأولويات مسألة توحيد الله ربَّ العالمين والسَّعي لإزالة مظاهر الشُّرك ووسائله، ومحاربة البدع والخرافات، ودفع الشُّبه والافتراءات بنفي تحريفات الغالين، وتأويلات المبطلين، وانتحالات الجاهلين ليحفظ الإسلام من كلِّ شائبة ودخيل.

وإنَّ السلفيين لهم شأنٌ آخر إذ يحكُّم تصرفاتهم الشَّريعة، فالطَّاعة لله ولرسوله ﷺ، ويسمعون ويطيعون لولاة

الأمر فيما لا يخالف شُرْعاً، إذ لا طاعة لخلق في معصية الخالق، كما أنَّهم يوالون الصَّالحين ويناصحون المخالفين، ويدعون إلى الله بالحكمة والموعظة الحسنة؛ ولا ييؤثون أحداً منزلة لم ييؤه الله إياها، فالمقدَّم عندهم من قدَّمه الله وعظَّمه وهم العلماء الحريصون على فهم مراد الله ومراد رسوله ﷺ، كما فهمه السلف رضوان الله عليهم، ويبلغونه النَّاس، فلا يصدر السلفيون عن رأي في القضايا الشرعية وبخاصة المستجدة منها إلاَّ بعد معرفة رأي العلماء؛ لأنَّهم ورثة الأنبياء وساسة الأمم، وسعادة النَّاس وفلاحهم في كلِّ زمان ومكان منوط بالتفافهم حول ميراث النُّبوة.

فالسلفيون مستفنون بدعوتهم عن سائر الدَّعوات، لتمسُّكهم بالطَّريق المستقيم والسَّنن القويم الذي سلكه السلف الصَّالح، وهو المنهج الواضح والمتجر الرابح المأمون العواقب والنَّتائج، الذي أمر الله ورسوله باتِّباعه، قال تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

إنَّ السلفيين يسلكون منهج الأنبياء عليهم الصَّلَاة والسَّلَام في الإصلاح والدَّعوة إلى الله، ويجعلون على رأس الأولويات مسألة توحيد الله ربَّ العالمين والسَّعي لإزالة مظاهر الشُّرك ووسائله، ومحاربة البدع والخرافات، ودفع الشُّبه والافتراءات بنفي تحريفات الغالين، وتأويلات المبطلين، وانتحالات الجاهلين ليحفظ الإسلام من كلِّ شائبة ودخيل

﴿سورة الاحزاب﴾، قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «المجموع» (4/149): «لا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه، واعتزى إليه؛ بل يجب قبول ذلك منه بالاتفاق، فإن مذهب السلف لا يكون إلا حقاً».

وعليه: فالسلفيون ليسوا بحاجة إلى الدخول في تحالفات سياسية، ولا الانضواء تحت تكتلات حزبية، ولا ينافسون على مناصب وزارية أو مقاعد برلمانية، وإنما همهم أن يهتدوا ويهتدي من حولهم، وأن يصلح كل فرد في نفسه، ليصلح معه غيره ومجتمعه، وأن ينتشر العلم الصحيح والإيمان بين الناس ليعم الخير والأمان، إذ لا عزة إلا بالإيمان، ولا كرامة إلا بالتقوى، وأما تقديس الأولياء والقبور، وتشيد الأضرحة والقباب، والتعصب للمذهب وآراء الرجال ولو صادمت النصوص الصحيحة الصريحة فهذا إسلام محرّف ودين مزيف.

ومن الظلم بمكان أن يُنظر إلى السلفية على أنها حزب أو حركة كسائر الحركات والأحزاب؛ لأن السلفية ليست تياراً، ولا تنظيمًا، ولا هيكلًا إنما هي منهج نفهم الإسلام فهمًا سليمًا، وتطبيقه تطبيقًا صحيحًا، وليس لها واضع ولا مؤسس ولا منشئ، إنما جاء بها من جاء بالوحي وهو رسول الله ﷺ القائل: «قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاء لَيْلَهَا كَنَهَارَهَا لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَالِكٌ، مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسِيرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنَّتِي، وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْدِيِّينَ، غَضُوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ، وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ، وَإِنْ عَبْدًا حَبِشِيًّا..» الحديث لأخرجه ابن

ماجه (43)، وأحمد (17142) من حديث العرباض بن سارية رضي الله عنه، وهو صحيح.

فالسلفية هي الإسلام، وهي الوحي، وهي البياض النقي الذي لا يمكن صبغه بلون غير البياض، فلا رسم ولا وصف للسلفيين إلا متابعة الرسول ﷺ في العلم والعمل، وعلى منهج السلف الصالح. من الصحابة والتابعين وتابعيهم بإحسان من أهل القرون المشهود لهم بالخيرية - إيمانًا واعتقادًا، فقهًا وفهمًا، عبادة وسلوكًا، تربيةً وتزكيةً. قال ﷺ: «إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسْبَعِينَ مِلَّةً، وَتَفَرَّقَ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثِ وَسْبَعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي» [أخرجه الترمذي (2641)] وإذا اعتز الناس بشعاراتهم وبأحزابهم وانتماءاتهم، فإن السلفيين يعتزّون أشد الاعتزاز بانتسابهم إلى السلف الصالح، وإن تألب المخالفين والمناوئين لدعوتهم لا يزيدهم إلا ثباتًا وتمسكًا بما هم عليه، وأنهم ماضون في طريقهم «لا يضرهم من خذلهم، ولا من خالفهم، حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك»، فهم يرون أنهم يرفعون علم الدعاة لدين محمد ﷺ باطنًا بمنهجهم، وظاهرًا بمظهرهم الخارجي، وما أسعد من عاش مشهّرًا بدين محمد ﷺ وسنته بين الناس.

فالسلفية ليس لها شكل تشكّل فيه، ولا قالب تنصهر فيه، فلا يحتويها حزب، ولا تعتليها جبهة؛ فهي حق يعلو الجميع، ويعدّها عن الأحزاب والحزبية كبعد المشرق عن المغرب، لقناعة حملتها

من عدم جدوى هذه الوسيلة التي لم تترك جمعًا إلا فرقتة ولا شملًا إلا شتته، وما أحسن تصوير الشيخ البشير الإبراهيمي لها بقوله: «إن هذه الأحزاب كالميزاب، جمع الماء كدرًا، وفرقه هدرًا، فلا الزلال جمع، ولا الأرض نفع» [«الأثار» (265/3)].

وليس من السهل على الأحداث أن تكيف السلفية بغير كيفيتها التي طُبعت عليها وهي السنة المنافية للبدعة، والاجتماع المنافي للفرقة، والموجب للرحمة.

نسأل الله أن يجعلنا من أتباع منهج السلف، وأن يوفق جميع المسلمين. حكومات وشعوبًا. في كل مكان للتمسك بكتابه العزيز، وسنة رسوله الأمين وتحكيمهما والتحاكم إليهما، والحذر من كل ما يخالفهما، إنه ولي ذلك والقادر عليه.







# البيان في أخطاء الاستشهاد بأي القرآن

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا  
فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ  
أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ  
الصَّالِحُونَ﴾

﴿ وهذا القول يرجح على غيره من الأقوال من وجوه عدة: أولها: أنه قول أكثر المفسرين، صرح بذلك ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» (217/3) حين أورد ثلاثة أقوال في المراد بالأرض في الآية، قال رحمه الله: «أحدها: أنها أرض الجنة، رواه سعيد ابن جبير عن ابن عباس وبه قال الأكثرون»، وابن القيم في «كتاب الروح» (324/1)، وهذه عبارته: «وقد اختلف الناس في الأرض المذكورة هنا، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس: هي أرض الجنة، وهذا قول أكثر المفسرين».

وقد رجح هذا المعنى الأتوسي في «روح المعاني» (99/9) ونسبه إلى الأكثرين، قال: «والأولى أن تفسر الأرض بأرض الجنة كما ذهب إليه الأكثرون، وهو أوفق بالمقام».

**فائدة:** ذكر الشوكاني رحمه الله في «فتح القدير» (508/3) في المراد بالأرض في الآية أربعة أقوال، وقال بعد أن اختار أن المراد بالأرض أرض الكافرين يورثها الله أمة محمد ﷺ، «والظاهر أن هذا تبشير لأمة محمد ﷺ بوراثة أرض الكافرين وعليه أكثر المفسرين»، وتبعه على ذلك صديق حسن خان في «فتح البيان» (379/8) مكتفياً بإثبات عبارة الشوكاني نفسها.

وفيما نسباه إلى أكثر المفسرين نظراً لمخالفتها قول من ذكرنا من المفسرين الذين منهم من هو أعرف بتتبع أقوال

هذه حلقة أخرى تضاف إلى ما سبق ذكره وإيراده من آيات التزليل المبارك التي سبقت في معرض الاستدلال أو الاستشهاد بها في غير ما نزلت فيه، أو وضعت له حكماً أو معنى، أو هما معاً، أو حصر معناها في قول واحد دون سائر الأقوال وإن كانت معتبرة، أو ترك الجنوح إلى الترجيح مع وجود ما يقتضي الترجيح<sup>(1)</sup>.



وموضوع هذه الحلقة الآية الخامسة بعد المائة (105) من سورة الأنبياء، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾.



## وجه الخطأ:

حصر المعنى المراد بـ «الأرض» في الآية بأرض الدنيا يورثها الله المؤمنين من أمة محمد ﷺ، واستشهادات جل المعاصرين من كتّاب ووعاظ وخطباء إذا تحدّثوا عن التّمكن لدين الله ومستقبل الإسلام، فإنهم يوردون هذا المعنى للأرض في الآية دون إشارة إلى القول الأصح الذي عليه أكثر المفسرين، وهو أن المراد بالأرض في الآية أرض الجنة التي وعد الله بها عباده الصّالحين.

(1) انظر لزأما موضوع الحلقة الأولى في العدد الثالث من مجلّتنا (ص6).

[سورة الحديد: ١٠]، وممن استدلل بهذه الآية من السلف ابن زيد كما في «تفسير الطبري» (550/18)، ومجاهد كما في «تفسير البغوي» (358/5) ومعلوم أن تفسير القرآن بالقرآن من أقوى أنواع التفسير لعلم قائله بالمراد.

□ وقوله أيضاً: في أوائل سورة «المؤمنون» التي تأتي بعد هذه السورة وفيها وصف للصالحين وبأنهم يرثون أرض الجنة، كما في قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْيَرْضَ الَّتِي كَانَتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [سورة الحديد: ١٠] فهذه يمكن أن تكون قرينة على تفسير كلمة «يرثها».

□ أن هذه الأرض، أي: «أرض الجنة» مذكورة عقيب الإعادة<sup>(7)</sup>، وبعد الإعادة الأرض التي هذا وصفها لا تكون إلا الجنة<sup>(8)</sup>، والمعلوم من قواعد الترجيح عند المفسرين أن «إدخال الكلام في معاني ما قبله وما بعده أولى من الخروج به عنهما إلا بدليل يجب التسليم له»<sup>(9)</sup>، وقد أقر هذه القاعدة وسار عليها جم من العلماء منهم العز بن عبد السلام حيث قال: «إذا احتمل الكلام معنيين وكان حملة على أحدهما أوضح وأشد موافقة للسياق كان الحمل عليه أولى»<sup>(10)</sup>.

وممن عمل من المفسرين بالقاعدة وإن لم يشر إليها صاحب «التفسير الحديث»<sup>(11)</sup> إذ جاء في تعليقه على جملة: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [سورة الحديد: ١٠]: «ولقد تعددت أقوال أهل التأويل من الصدر الإسلامي الأول التي يرويها المفسرون لجملة ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [سورة الحديد: ١٠] منها أنها الجنة الأخروية ومنها أنها الدنيا أو أنها أرض الكفار التي يفتحها المسلمون، ومنهم من رأى فيها بشرى فوز النبي والمؤمنين على قريش في النهاية ويلحظ أن الكلام هو في صدد مصائر الناس في الآخرة وتوكيد وعد الله بتحقيق ذلك مما يجعلنا نرجح الاحتمال الأول، ولا سيما إن جملة ﴿عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ لا يمكن أن تصرف إلا إلى عباد الله المؤمنين الموحدين السالكين طريق الحق في حين أن كثيراً ما يتمكن في الأرض أناس غير

المفسرين كابن الجوزي وابن القيم رحمهما الله، ثم إن المنقول في كتب التفاسير عن المتقدمين من المفسرين والمتأخرين لا يتفق مع ما ذهب إليه الشوكاني لعدم إيراد أسماء من نسب إليهم القول الذي اختاره، والذي عدّه قول الأكثرين.

**ثانياً:** أنه تفسير أكثر السلف، وهو قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والشعبي وقتادة والسدي وأبو صالح والربيع ابن أنس والثوري<sup>(2)</sup>.

وأخرج الطبري بسنده الصحيح عن مجاهد في قول الله: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾<sup>(3)</sup>.

وأخرج أيضاً بسنده الصحيح عن عبد الرحمن بن زيد في قوله: ﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [سورة الحديد: ١٠]، قال: «الجنة»<sup>(4)</sup>.

**ثالثاً:** أنه اختيار بعض المحققين من المفسرين كالطبري والنحاس من المتقدمين، والقرطبي وابن أبي زمنين وصاحب «الجلالين» والألوسي من المتأخرين والسعدي من المعاصرين.

□ قال ابن جرير: «يعني بذلك: أن أرض الجنة يرثها عبادي العاملون بطاعته المنتهون إلى أمره ونهيه من عبادته، دون العاملين بمعصيته منهم المؤثرين طاعة الشيطان على طاعته»<sup>(5)</sup>.

□ وقال القرطبي: «أحسن ما قيل فيه أنه يُراد بها أرض الجنة كما قال سعيد بن جبير: لأن الأرض في الدنيا قال قد ورثها الصالحون وغيرهم وهو قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما»<sup>(6)</sup>، وهو نفس قول النحاس في «إعراب القرآن» (59/3)، والظاهر أن القرطبي أخذه عنه وإن لم يصرح بذلك في هذا الموضع، لكنه كثيراً ما يورد أقواله ويعتمدها، وكتاب «معاني القرآن الكريم» وكتاب «إعراب القرآن» كلاهما لأبي جعفر النحاس من موارد القرطبي في «تفسيره».

**رابعاً:** أن من وجوه الترجيح في أن المراد بالأرض في الآية أرض الجنة:

□ قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ [سورة الحديد: ١٠]

(2) انظر «تفسير الطبري»: (549/18)، و«تفسير ابن كثير»: (385/5).

(3) «الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور» (399/3) حكمت ياسين.

(4) «الصحيح المسبور من التفسير بالمأثور» (399/3) حكمت ياسين.

(5) «جامع البيان في تأويل القرآن» (ت: أحمد محمد شاكر) (549/18).

(6) «الجامع لأحكام القرآن» (349/11).

(7) المقصود به يوم البعث ويدل عليه سياق الآيات صريحاً بدءاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَوَّلَ سَمِعَتْ لَهُمْ مَنَّا اللَّهُ أَنَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعَذِّبُهُمْ﴾ [سورة الحديد: ١٠].

(8) ذكره الرازي في «مفاتيح الغيب» (192/22) والألوسي في «روح المعاني» (98/9).

(9) «قواعد الترجيح عند المفسرين» لـ د. حسين الحربي (111/1).

(10) «الإشارة إلى الإيجاز» (ص 220) نقلاً من قواعد «الترجيح عند المفسرين» (115/1).

(11) هود. محمد عزة دروزة.



متصفين بذلك»<sup>(12)</sup>.

ولعل الألوسي في «تفسيره» أعمل القاعدة وإن لم يُشر إليها كما في قوله: «والأولى أن تفسر الأرض بأرض الجنة كما ذهب إليه الأكثرون وهو أوفق بالمقام»<sup>(13)</sup>.

وأما كلام الشيخ الطاهر بن عاشور ففيه إشارة إلى ارتباط الآية بالتي قبلها وهو ما يعني أن السياق واحد كما في قوله: «إن كان المراد بالأرض أرض الجنة كما في قوله تعالى في سورة الزمر: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ [النَّازِعَات: 74] فمناسبة ذكر هذه الآية عقب التي تقدمتها ظاهرة»<sup>(14)</sup>.

**خامسا:** أنها الأرض التي يختص بها الصالحون؛ لأنها لهم خلقت، وغيرهم إذا حصل معهم في الجنة فعلى وجه التبع، فأما أرض الدنيا فلائها للصالح وغير الصالح<sup>(15)</sup>.

والملاحظ في هذا الوجه من وجوه الترجيح أنه يسلم لقائله في أن المراد بالأرض أرض الجنة لاختصاص الصالحين بها دون غيرهم؛ لأنها لهم خلقت، وقد اعترض على هذا الفهم بأجوبة ذكرها الشيخ ابن باديس في «تفسيره» (398/1) منها:

«أن هذا التأويل (وهو أن المراد بالأرض الموروثة أرض الجنة) إنما يحتاج إليه أن لو كانت الآية هكذا: إن الأرض لا يرثها إلا عبادي الصالحون، بطريق الحصر فيهم، أما لما كانت الآية لا حصر فيها، فلا حاجة إلى هذا التأويل، بل في لفظ الإرث وربطه بوصف الصلاح دلالة على أنها كانت لغيرهم فانتقلت إليهم، وأنها تزول مع زوال وصف الصلاح، وقد جاء التنبيه على أن الأرض يرثها الصالحون وغيرهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِيَّةِ﴾<sup>(16)</sup>، فيرثها الصالحون نعمة، ويرثها غيرهم فتنة ونقمة، كل ذلك حسب مشيئة الحكيم الخبير».



(12) (295/5).

(13) تقدم.

(14) «التحرير والتوير» (161/17).

(15) ذكره الرازي في «تفسيره» (192/22)، وبه قال النحاس وتبعه القرطبي في ذلك وقد تقدم.

### تذكير وتنبيه:

كل ما تم عرضه من وجوه الترجيح في تعيين المراد بالأرض في الآية، وأنها أرض الجنة هو لإثبات صحة هذا المعنى وتقديمه على غيره عند الاستدلال بالآية وإن كان غيره صحيحاً. وهو تفسيره الأرض بأنها أرض الدنيا. لاسيما وقد قال به بعض أعلام المفسرين كابن القيم<sup>(16)</sup> وابن كثير<sup>(17)</sup> والشنقيطي، وهذان الأخيران أثبتا القولين معاً، ويجمل إيراد كلام صاحب «الأضواء» لنفسه، يقول رحمه الله: «إن الآية قد يكون فيها قولان للعلماء، وكلاهما حق ويشهد له قرآن فتذكر الجميع؛ لأنه كله حق داخل في الآية. ومن ذلك هذه الآية الكريمة؛ لأن المراد بالأرض في قوله هنا: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾<sup>(18)</sup> فيه للعلماء وجهان...»<sup>(18)</sup> وذكر القولين أرض الجنة يرثها الله يوم القيامة عباده الصالحين، وأرض العدو يرثها الله المؤمنين في الدنيا.

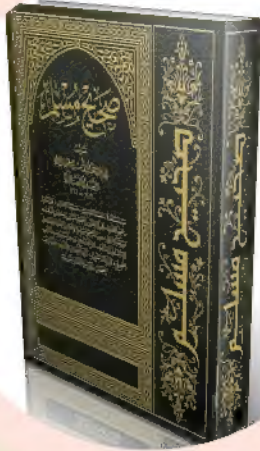
والله سبحانه وتعالى أعلم، وصلى الله على نبيه محمد وآله وسلّم.

(16) قال ابن القيم في «كتاب الروح» (384/1): «وهذا القول هو الصحيح».

(17) «تفسير ابن كثير» (384/5).

(18) «أضواء البيان» (867/4).





# الحديث الوارد في بول الأعرابي في المسجد

رواية ودراية

د. رضا بوشامة

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## الدراسة الإسنادية

### تخريج الحديث

أولاً: حديث أنس بن مالك:

روي عنه من طرق:

1. طريق ثابت، عن أنس.

أخرجه البخاري في «الصحيح» (6025) عن عبد الله ابن عبد الوهاب.

ومسلم في «الصحيح» (284) والنسائي في «السنن» (53) عن قتيبة بن سعيد.

وابن ماجه في «السنن» (528)، وابن خزيمة في «الصحيح» (296) عن أحمد بن عبدة.

وأحمد في المسند (13368) عن يونس بن محمد.

وأبو عوانة في «المسند» (214/1) عن محمد بن سفيان، عن سليمان بن بلال.

وفي (570) عن الزعفراني، عن أبي عباد.

. خمستهم عن حماد بن زيد، عن ثابت به.

2. طريق يحيى بن سعيد الأنصاري، عن أنس.

أخرجه البخاري (221) عن خالد بن مخلد، عن سليمان ابن بلال.

وأخرجه أيضاً (221) عن عبدان، والنسائي (55) عن سويد،

كلاهما عن عبد الله بن المبارك.

عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال:

«بينما نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي، فقام يبول في المسجد، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مَهْ مَهْ! قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَزْرُمُوهُ، دَعُوهُ».

فتركوه حتى يال، ثم إن رسول الله ﷺ دعاه فقال له: «إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلَحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرِ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّلَاةِ، وَفَرَاةِ الْقُرْآنِ» أو كما قال رسول الله ﷺ.  
قال: فأمر رجلاً من القوم، فجاء بدلو من ماء فشبهه عليه». لفظ مسلم.

وفي رواية أبي هريرة قال:

«دخل أعرابي المسجد والنبي ﷺ جالس، فصلى فلما فرغ قال: اللَّهُمَّ ارحمني ومحمداً، ولا ترحم معنا أحداً، فالتفت إليه النبي ﷺ فقال:

«لَقَدْ تَحَجَّرَتْ وَأَسْعَا، فَلَمْ يَلِثْ أَنْ يَالَ فِي الْمَسْجِدِ فَأَسْرَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَهْرِيقُوا عَلَيْهِ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ أَوْ دَلْوًا مِنْ مَاءٍ» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّمَا يُعْتَمَمُ مَيْسَرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ».



ومسلم (284) عن أبي موسى محمد بن المثنى، عن يحيى القطان.

وعن قتيبة ويحيى بن يحيى، كلاهما عن عبد العزيز ابن محمد.

والترمذي في «الجامع» (148) عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، عن سفيان.

والتسائي (54) عن قتيبة، عن عبيدة بن حميد.

وأحمد في «المسند» (12082) عن سفيان بن عيينة، وفي (181/19) عن يحيى بن سعيد القطان، وفي (12709) عن عبد الله بن نمير.

والدارمي في «السُّنن» (767) عن جعفر بن عون.

وأبو عوانة في «المسند» (214، 213/1) من طريق يزيد ابن هارون وسفيان.

تسعتهم عن يحيى بن سعيد الأنصاري به.

وخالف هؤلاء الرُّواة: مالك بن أنس، فرواه في «الموطأ»

(166) عن يحيى بن سعيد أنه قال: «دخل أعرابي المسجد...»

ولم يذكر أنسا، وذكره صحيح لاتفاق هؤلاء الرُّواة الثقات على إسناده ووصله.

3. طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن أنس.

أخرجه البخاري في «الصَّحيح» (219) عن موسى بن إسماعيل، عن همام.

ومسلم في «الصَّحيح» (285) عن زهير بن حرب، عن عمر

ابن يونس، عن طريق عكرمة بن عمار كلاهما عن إسحاق به.

ثانياً. حديث أبي هريرة:

روي عنه من ثلاث طرق:

1. طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود.

أخرجه البخاري في «الصَّحيح» (6128، 220) من طريق شعيب بن أبي حمزة.

والتسائي في «السُّنن» (56) من طريق محمد بن الوليد.

وأخرجه أحمد في «المسند» (209/13 - 210) من طريق معمر ويونس.

وابن حبان في «الصَّحيح» (1400، 1399) من طريق محمد ابن الوليد الزبيدي، ويونس.

وابن خزيمة في «الصَّحيح» (297) من طريق يونس.

.خمسهم عن الزُّهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود، عن أبي هريرة.

2. طريق سعيد بن المسيَّب، عن أبي هريرة:

أخرجه أبو داود في «السُّنن» (380)، والتَّرمذي في «الجامع»

(147)، وأحمد في «المسند» (7255)، وابن الجارود في

«المنتقى» (141)، وغيرهم من طرق عن سفيان بن عيينة عن

الزُّهري عن سعيد بن المسيَّب عن أبي هريرة.

3. طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة.

أخرجه البخاري في «الصَّحيح» (6010)، وأبو داود في

«السُّنن» (882)، وأحمد في «المسند» (211/13)، وابن خزيمة

في «الصَّحيح» (864)، وابن حبان في «الصَّحيح» (987) من

طرق عن الزُّهري.

وأخرجه ابن ماجه في «السُّنن» (529)، وأحمد في «المسند»

(10533)، وابن حبان (985) وغيرهم من طرق عن محمد

ابن عمرو بن علقمة، كلاهما عن أبي سلمة بن عبد الرحمن،

عن أبي هريرة.

ثالثاً. حديث وائلة بن الأسقع:

أخرجه ابن ماجه في «السُّنن» (530) والطبراني في «المعجم

الكبير» (77/22) من طريق عبيد الله بن أبي حميد الهذلي،

عن أبي المليح الهذلي، عن وائلة.

وسنده ضعيف جداً، فيه عبيد الله بن أبي حميد أبو الخطَّاب

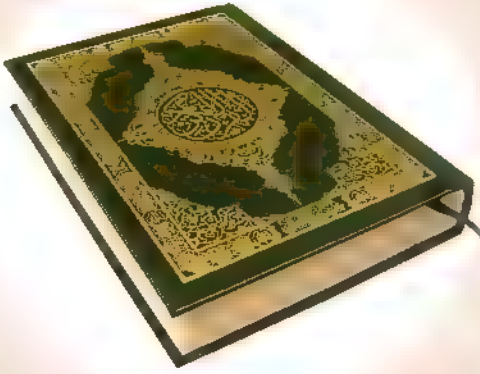
الهذلي أجمع الأئمة على تضعيفه، ولخص عبارتهم الحافظ ابن

حجر في «التَّقریب» فقال: «متروك الحديث».

□□□







«المسند»، والشافعي عند أبي عوانة، وسعيد بن عبد الرحمن المخزومي عند «الترمذي»، ولم يذكروا الحفر عن ابن عيينة، عن يحيى بن سعيد.

وانفرد بذكره عبد الجبار بن العلاء، قال عنه ابن حجر في «التقريب»: «لا بأس به»، فمثله إذا خالف أمثال أحمد والشافعي وغيرهما تكون روايته شاذة.

وقد بين الدارقطني سبب الشذوذ، وذلك أن ابن عيينة روى هذا الحديث من طريق آخر عن عمرو بن دينار، عن طاووس قال: «بال أعرابي...» فذكره وذكر الحفر.

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (1659) عن ابن عيينة. ورواه أيضاً الطحاوي في «شرح معاني الآثار» (13/1) من طريق ابن عيينة.

فاختلط على عبد الجبار هذا الطريق بالطريق الآخر الموصول فحمله عليه، والصواب أن ابن عيينة روى الحفر عن عمرو بن دينار، عن طاووس مرسلًا.

□ ثالثاً، من حديث عبد الله بن معقل بن مقرن مرسلًا: أخرجه أبو داود في «السنن» (381)، ومن طريقه الدارقطني في «السنن» (479) عن موسى بن إسماعيل، عن جرير بن حازم، عن عبد الملك بن عمير، عن عبد الله بن معقل بن مقرن قال: قام أعرابي إلى زاوية... وفيه قول النبي ﷺ: «خُذُوا مَا بَالٍ عَلَيْهِ مِنَ التُّرَابِ فَالْقُوهُ...».

وسنده مرسل: قال أبو داود: «وهو مرسل ابن معقل لم يدرك النبي ﷺ».

## الأحاديث التي ورد فيها ذكر الحفر:

لم تذكر الطرق الصحيحة لهذا الحديث زيادة حفر المكان الذي بَال فيه أو نقل ترابه إلى خارج المسجد، وقد روي الأمر من طرق، لكنها متكلم فيها:

□ الطريق الأول. من حديث عبد الله بن مسعود:

أخرجه الدارقطني في «السنن» (477)، وأبو يعلى في «المسند» (3626) من طريق أبي هشام الرقاعي محمد بن يزيد، عن أبي بكر بن عيَّاش، عن سمعان بن مالك، عن أبي وائل، عن ابن مسعود، وفيه: «جاء أعرابي فبال في المسجد فأمر رسول الله ﷺ بمكانه فاحتفر...».

وأخرجه الطحاوي في «شرح المعاني» (14/1) من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني، عن أبي بكر بن عيَّاش به.

وسنده ضعيف جداً، سمعان ضعفه أبو زرعة وقال: ليس بقوي، وفيه أيضاً: أبو هشام الرقاعي محمد بن يزيد ليس بالقوي أيضاً، وله أحاديث منكورة عن أبي بكر بن عيَّاش.

وأما السند الثاني من طريق يحيى بن عبد الحميد الحماني فهو ضعيف أيضاً؛ لأن الحماني معروف بسرقة الحديث، فيكون سرقة من أبي هشام الرقاعي.

ونقل ابن الملقن عن أبي زرعة أنه قال: «حديث منكر»، وعن ابن أبي حاتم أنه قال: «ليس لهذا الحديث أصل».

وقال الدارقطني في «العلل» (81/5) بعد أن ذكر زيادة الحفر في السند: «ليست بمحفوظ عن أبي بكر بن عيَّاش».

لأنه روي الحديث من غير طريق أبي هشام الرقاعي ولم يذكر الحفر.

□ ثانياً. من حديث أنس بن مالك:

ذكر ابن الجوزي في «العلل المتناهية» (334/1) أن أبا محمد ابن صاعد روى عن عبد الجبار بن العلاء، عن ابن عيينة، عن يحيى بن سعيد، عن أنس بن مالك: «أن أعرابياً بال في المسجد، فقال النبي ﷺ: «احْفَرُوا مَكَانَهُ ثُمَّ صَبُّوا عَلَيْهِ ذَنْبًا مِنْ مَاءٍ».

ونقل عن الدارقطني أنه قال: «وهم عبد الجبار على ابن عيينة؛ لأن أصحاب ابن عيينة الحفاظ روه عن يحيى بن سعيد، فلم يذكر أحد منهم الحفر، وإنما روى ابن عيينة عن عمرو بن دينار، عن طاووس: أن النبي ﷺ قال: «احْفَرُوا مَكَانَهُ» مرسلًا، فاختلط على عبد الجبار المتنان».

قلت: تقدم أن الحديث رواه عن سفيان بن عيينة: أحمد في



□ رابعا . من حديث طاووس مرسلًا :

وقد مرَّ أنَّ ابن عيينة رواه عن عمرو بن دينار، عن طاووس، وأخرجه أيضًا عبد الرزَّاق في «المصنَّف» (1662) عن معمر، عن ابن طاووس، عن أبيه قال: «بإل أعرابيٍّ في المسجد...» وفيه: «أحفرُوا مَكَانَهُ». وبالنَّظر في هذه الطُّرق نجد أنَّ الأحاديث الصَّحيحة الموصولة لم يذكر فيها الحفر، ولم يأت إلَّا من جهات ضعيفة أو مرسله.



□ فائدة إسنادية :

جاء في الحديث قول أنس أو غيره من الرُّواة: أو كما قال رسول الله ﷺ، وفي هذا دليل على جواز نقل الحديث بالمعنى دون اللفظ، فلم يقطع بلفظه لكنَّه عوِّل على المعنى فيه، فلذا نرى أنَّ بعض الروايات جاءت بلفظ، وبعضها بلفظ آخر، وفي بعضها زيادة على الروايات الأخرى، وكلُّها مؤدِّية لمعنى واحد في الحديث.



## شرح متن الحديث وفوائده

■ المسألة الأولى . في غريب ألفاظه :

□ الأعرابي: - بالألف: إذا كان بدويًّا صاحب نجمة وانتواء وارتياح للكلِّ وتتبع لمساقط الغيث، سواء كان من العرب أو من مواليهم ويجمع الأعرابي على الأعراب والأعراب. ويقال: إنَّ الأعرابي إذا قيل له: يا عربي فرح بذلك وهشَّ له، والعربي إذا قيل له: يا أعرابي غضب له. فمن نزل البادية أو جاور البادين وظعن بظعنهم وانتوى بانتوائهم فهم أعراب ومن نزل بلاد الرِّيف واستوطن المدن والقرى العربيَّة وغيرها ممَّن ينتمي إلى العرب فهم عرب وإن لم يكونوا فصحاء.

وهذا الأعرابيُّ قيل: إنَّه ذو الخويصرة اليماني، وقد جاء ذلك من طريق ضعيفة مرسله عند أبي موسى المديني في كتاب «الصَّحابة»، وقد صار من رؤوس الخوارج.

وقيل: هو عيينة بن حصن، وقيل هو الأقرع بن حابس. وهذا التَّعيين في علوم الحديث يسمى تعيين المبهم وقد صنَّف فيه الأئمة كتبًا باسم «الفوامض والمبهمات»، صنَّف فيه عبد الغني بن سعيد الأزدي، وأبو القاسم خلف بن بشكوال الأندلسي، والخطيب البغدادي واسم كتابه: «الأسماء المبهمة في الأنبياء المحكمات»، وكذا النووي وولي الدين العراقي وغيرهم، وكلُّ هذه الكتب مطبوعة، وفوائد تعيين المبهم كثيرة، منها: تحقيق الشَّيء على ما هو عليه، فإنَّ النَّفس متشوّفة ومتشوّفة إليه.

أن يكون في الحديث منقبة وفضيلة لذلك المبهم، فتستفاد بمعرفته وتعيينه فضيلته فينزل منزلته.

أن يشتمل على فعل لا يصلح أن ينسب إلى مقام الصحابة، فيحصل بتعيينه السَّلامة من جولان الظَّنِّ في هؤلاء الأخيار، كما جاء في هذا الحديث.

أن يكون ذلك المبهم سائلاً عن حكم عارضه حديث آخر فتستفاد بمعرفته هل هو ناسخ أو منسوخ إن عُرِف إسلام ذاك الصَّحابي، إلى غير ذلك من الفوائد التي لا تحصى.

□ «طائفة المسجد»: جاء في رواية عند البخاري: «جاء أعرابيُّ فبال في طائفة المسجد»، وطائفة المسجد يعني جزءًا منه، وطائفة النَّاس جزء منهم، ووقع في طرق أخرى: «ناحية المسجد»، والمعنى واحد.



□ «تَحَجَّرَتْ»: يقال: تَحَجَّرَ ما وَسَّعَهُ اللهُ أي: حَرَّمَهُ وَصَيَّقَهُ، أي: ضَيَّقَتْ ما وَسَّعَهُ اللهُ وَخَصَّصَتْ بِهِ نَفْسَكَ دُونَ غَيْرِكَ. وقيل: هو على بابهِ في معنى الحَجَر وهو المنع، ومنه حَجَر القاضي على الصَّغِير والسَّفِيهِ إذا مَنَعَهُما مِنَ التَّصَرُّفِ في مالهما، فيكون المعنى: لقد اعتقدت المنع فيما لا منع فيه. ويظهر من سياق الحديث أَنَّ الأعرابي لما دخل المسجد صَلَّى ركعتين، ثُمَّ دعا بدعاء فيه تضيق لرحمة الله، فقال له النَّبِيُّ ﷺ: «لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسِعًا».

ثُمَّ قام إلى زاوية في المسجد فبال، ويهم الكثير بذكر أن سبب هذا الدعاء من الأعرابي هو ما وقع له من إنكار الناس عليه، ونهي النبي ﷺ له ورحمته به، وألفاظ الحديث خلاف هذا الفهم.

□ قول أنس: قال أصحاب رسول الله ﷺ: «مَمَّةٌ»:

«مَمَّةٌ»: اسم فعل مبني على السُّكُون معناه اكفف، وهي كلمة زجر قيل أصلها: ما هذا! ثُمَّ حذف منه تخفيفًا، وتقال مكررة ومفردة، وقيل: هي لتعظيم الأمر، مثل قول النَّبِيِّ ﷺ: «يَخْ يَخْ ذَاكَ مَالٌ رَاجِحٌ».

ومثل: صه بمعنى اسكت، كقول ابن مالك:

والأمر إن لم يك للنون محل

فيه هو اسم نحو صه وحيهل

□ قوله: «أَنَّ أعرابياً بال في المسجد فثار الناس إليه ليمنعوه».

«ثار الناس»: أي قام الناس، ومنه ثوران البعير، وجاء في رواية: «فصاح الناس به حتى علا الصوت»، وفي رواية: «فقام إليه الناس ليقعوا به»، وفي رواية: «فتناولوه الناس».

□ قوله ﷺ: «لَا تُزْرِمُوهُ دَعْوَهُ»:

تُزْرِمُوهُ: بضم التاء الفوقية وإسكان الزاي، أي: لا تقطعوه، والإزرام: القطع.

يقال: زَرِمَ البعير إذا انقطع وَزَرِمَ الشيء يَزْرِمُهُ زَرَمًا وَزَرَمَهُ وَزَرَمَهُ قطعه وَزَرِمَ دَمْعُهُ ويولهُ، وَزَرَأَمَ انقطع وكل ما انقطع فقد زَرِمَ، وجاء في حديث عند الطبراني في «الأوسط» (204/6) عن أم سلمة: «أَنَّ الحَسَنَ أو الحُسَيْنَ بال على بطن النَّبِيِّ ﷺ فذهبوا ليأخذوه فقال النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُزْرِمُوا ابْنِي أَوْ لَا تَسْتَعْجِلُوهُ» فتركوه حتى قضى بوله فدعا بماء فصبه عليه.

□ قوله ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ المساجد لا تصلح لشيء من هذا

البول ولا القذر».

القذر: ضد النظافة؛ وشي قَذِرَ بَيْنَ القَذَارَةِ.

□ قوله: «فجاء بدلو من ماء»:

الدُّلُو معروفة واحدة الدَّلَاءُ الَّتِي يَسْتَقَى بِهَا تَذَكَّرُ وَتَوَثَّنُ، يقال: دَلَوْتُهَا أَدْلُوها دَلْوًا إذا أَخْرَجْتُهَا وَجَذَبْتُهَا مِنَ البِئْرِ مَلَأَى. وجاء في رواية: «سَجَلًا مِنْ ماءٍ أَوْ ذَنُوبًا مِنْ ماءٍ»:

السَّجَل بفتح المهملة وسكون الجيم، هو الدُّلُو مَلَأَى، ولا يقال لها ذلك وهي فارغة، وقيل السَّجَل: الدُّلُو الواسعة، وقيل: الدُّلُو الصَّخْمَةُ.

□ «أَوْ ذَنُوبًا مِنْ ماءٍ»:

«أَوْ» قيل هي للشك، أي أَنَّ الرَّاوي شك في أي اللَّفْظَيْنِ سَمِعَ، وقيل: هي للتخيير، وَرَجَّحَ الحافظ ابن حجر الأول وأنه شك من الرَّاوي؛ لأنَّ روايات أنس بن مالك لم يختلف أنها ذَنُوبٌ.

والذَّنُوب لا يطلق إلا على الدُّلُو مَلَأَى، فلماذا أَكَّدَ بقوله ذَنُوبٌ من ماء.

أجيب على ذلك لرفع الاشتباه، وذلك أَنَّ كلمة ذَنُوبٌ تشترك مع غيرها، فيقال للفرس الطويل الذَّنْبُ الذَّنُوبُ، ويقال للحظَّ الذَّنُوبُ، ويوم ذَنُوبٌ أي: طويل شره، إلى غير ذلك من الألفاظ المشتركة.

□ قوله: «فشَنَّهُ عليه»:

شَنُّ: صَبَّها وَبَثَّها وَفَرَّقَها مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، ومنه شَنُّ الفَارَاتِ، وأصل الشَّنِّ والشَّتَّةِ الخَلْقُ مِنْ كُلِّ أُنْيَةٍ صُنِعَتْ مِنْ جلد وجمعها شَنَانٌ.

وقيل فيه: سَنَّهُ عليه، لكن الأكثر وروداً شَنَّهُ بالشَّين المعجمة، وفرَّقَ بينهما بعض العلماء فقال: بالشَّين المهملة الصَّبُّ بسهولة، وبالمعجمة التفريق في صبه.

. وجاء في رواية: «قَصَبَهُ عَلَيْهِ»، وفي رواية أخرى: «هَرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ». وفي أخرى: «فَأَهْرِيقْ عَلَيْهِ».

الهَاءُ في هَرِاقَ بَدَلٌ مِنْ هَمَزَةٍ أَرِاقَ يقال: أَرِاقَ المَاءُ يُرِيقُهُ وَهَرِاقَهُ هَرِاقَةً، ويُقال فيه: أَهْرَقْتُ المَاءَ أَهْرَقَهُ إِهْرَاقًا فَيُجْمَعُ بَيْنَ البَدَلِ والمُبْدَلِ.

#### ■ المسألة الثانية. فقه الحديث:

هذا الحديث استدلَّ به على عدَّة مسائل فقهية، منها:

□ النُّجَاسَةُ الحَكْمِيَّةُ هي الواردة على شيء طاهر، والنُّجَاسَةُ العَيْنِيَّةُ لا يمكن طهارتها إلا إذا استحالت على رأي بعض العلماء.

□ إزالة النُّجَاسَةِ هل يشترط لها الماء:

. القول الأول: يشترط، واستدلوا بعدَّة أدلة، منها قوله تعالى:



﴿وَأَرْزَأْنِ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْكَارِ: ١٠]، وحديث بول الأعرابي في المسجد.

القول الثاني: لا يشترط، ولو زالت عين النجاسة بأي مزيل كان فإنها تطهر، كالشمس والرياح. والصواب أنه لا يشترط، فقد ورد في السنة إزالة النجاسة بغير الماء، كالاستجمار بالأحجار.

ثم إن إزالة النجاسة ليست من باب المأمور، بل من باب اجتناب المحذور، فإذا حصل بأي سبب كان ثبت الحكم، ولهذا لا يشترط لإزالة النجاسة نية، فلو نزل المطر على الأرض المتنجسة وزالت النجاسة طهرت، ولو توضأ إنسان وقد أصابت ذراعاه نجاسة ثم بعد أن فرغ من الوضوء ذكرهما فوجدها قد زالت بماء الوضوء فإن يده تطهر.

والجواب عما استدل به من قال بتعين الماء:

أنه لا ينكر أن الماء مطهر، وأنه أيسر شيء تطهر به الأشياء، لكن إثبات كونه مطهرًا، لا يمنع أن يكون غيره مطهرًا؛ لأن لدينا قاعدة وهي: انتفاء الدليل المعين لا يستلزم انتفاء المدلول؛ لأنه قد يتبطل بدليل آخر.

وأما بالنسبة لحديث أنس، وأمر النبي ﷺ بأن يصب عليه الماء فإن ذلك لأجل المبادرة بتطهيره؛ لأن الشمس لا تأتي عليه مباشرة حتى تطهره بل يحتاج ذلك إلى أيام، والماء يطهره في الحال، والمسجد يحتاج إلى المبادرة بتطهيره؛ لأنه مصلى الناس، فلا يدل تعيينه على تعيينه؛ لأن تعيينه لكونه أسرع في الإزالة، وأيسر على المكلف.

فإذا زالت النجاسة بأي مزيل كان طهر محلها؛ لأن النجاسة عين خبيثة، فإذا زالت زال حكمها، فليست وصفًا كالحديث لا يزال إلا بما جاء به الشرع.

ولهذا ينبغي للإنسان أن يبادر بإزالة النجاسة عن مسجده، وثوبه، وبدنه.

□ أن النجاسة لا يشترط فيها عدد إلا ما جاء به النص، كفعل لعاب الكلب سبع مرأت إحداها بالتراب، وذلك أن النبي ﷺ أمر بذنوب من ماء، ولم يكرّر الفسل، فلا يعتبر العدد إذا قام في غالب الظن أن المكان زالت منه النجاسة وطهر.

□ أن بول آدمي نجس بإجماع.

□ طهارة الأرض النجسة بصب الماء عليها، ولا يشترط حضرها، وهو قول جمهور العلماء، وذكر عن الحنفية أنه يشترط حضرها. لكن الصواب أن الحنفية يفرقون بين الأرض الرخوة والأرض

الصلبة، قال الكاساني في «بدائع الصنائع» (89/1): «ولو أن الأرض أصابها نجاسة رطبة، فإن كانت الأرض رخوة يصب عليها الماء، حتى يتسفل فيها فإذا لم يبق على وجهها شيء من النجاسة، وتسفلت المياه يحكم بطهارتها، ولا يعتبر فيها العدد، وإنما هو على اجتهاده، وما في غالب ظنه أنها طهرت، ويقوم التسفل في الأرض مقام العصر فيما يحتمل العصر، وعلى قياس ظاهر الرواية يصب الماء عليها ثلاث مرأت، ويتسفل في كل مرة، وإن كانت الأرض صلبة فإن كانت صعدًا يحفر في أسفلها حفيرة، ويصب الماء عليها ثلاث مرأت، ويزال عنها إلى الحفيرة، ثم تكبر الحفيرة، وإن كانت مستوية بحيث لا يزول الماء عنها لا تغسل، لعدم الفائدة في الغسل.

وقال الشافعي: إذا كثرت بالماء طهرت؛ وهذا فاسد؛ لأن الماء النجس باقي حقيقة، ولكن ينبغي أن تقلب فيجعل أعلاها أسفلها، وأصلها أعلاها ليصير التراب الطاهر وجه الأرض، هكذا روي أن أعرابيا بال في المسجد، فأمر رسول الله ﷺ أن يحفر موضع بوله، فدل أن الطريق ما قلنا، والله أعلم» اهـ.

ولا شك أن الحديث الوارد في ذلك ضعيف لا تقوم بمثله الحجة، وما جاء في الطرق الصحيحة المتقدمة ظاهر أنه لا يشترط الحفر ولا نقل التراب.

□ في الحديث دليل على الفرق بين ورود الماء على النجاسة، وورود النجاسة على الماء، فإن ما صب عليه الماء من البول طهره، وما وقع من البول في الماء أفسده، إلا إذا كان الماء كثيرا بحيث لا تؤثر فيه النجاسة فيبقى على طهارته.

□ أن إزالة النجاسة لا تقتقد إلى ذلك، إلا أن يكون لها عين لا ترفع إلا بذلك.

□ لا يجوز إدخال الثوب النجس إلى المساجد؛ لأنها لا تصلح لشيء من هذا القدر.

إلى غير ذلك من مسائل هذا الحديث الفقهية.

### ■ المسألة الثالثة: في فوائد الدعوة والمنهجية:

□ فيه المبادرة إلى تغيير المنكر إذا أطلع عليه المكلف؛ لمبادرة الصحابة إلى الأعرابي حين بال في المسجد، وهو فرض من فروض الكفاية.

□ فيه دليل على الرفق في تغيير المنكر، ولذا أورد البخاري هذا الحديث في كتاب الأدب باب: الرفق في الأمر كله، وقد جاء عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ وَلَا يَنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ» [مسلم (4952)].



□ لم ينكر النبي ﷺ على الصَّحابة نهيه عن المنكر، لكن أمرهم بالكف عنه للمصلحة الرَّاجحة، وهو دفع أعظم المفسدتين باحتمال أيسرهما، وذلك أَنَّ النجاسة وقعت، وإيقاف البول فيه مفسدة على البائل، لذلك قال: «لَا تَزْرِمُوهُ» أي: لا تقطعوا بوله، فَإِنَّهُ لو قطع عليه بوله لتضرَّر، وأصل التَّجيس قد حصل فلا يُزاد عليه.

□ قول النبي ﷺ: «إِنَّمَا بُعِثْتُ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ». أسند البعث إليهم لأنهم كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته، أو هم مبعوثون من قبله بذلك أي: مأمورون، وكان شأنه في كل من بعثه للدعوة إلى الله أن يقول له ﷺ: «يَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا».

والشريعة الإسلامية كلها يسر ولا عسر فيها، كما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [البقرة: 78]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ [البقرة: 286].

وقال ﷺ: «إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ وَلَنْ يَشَادَ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا» [البخاري (39)].

فالتيسير كله في اتباع كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، ولا يمكن أن يكون الاستغناء عنهما وترك الائتثار بأوامرهما واجتناب نواهيهما من باب التيسير على الناس.

ولذلك قال الله تعالى في كتابه: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لَهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا صُلِّحَ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: 179]، والحكمة هنا هي الكتاب والسنة كما قال علماء التفسير، قال ابن جرير رحمه الله في «تفسيره»: «بوحى الله الذي يوحى إليك، وكتابه الذي ينزل عليك».

والأصل في الدعوة أن تكون بالطرق الحكيمة، فلكل مقام مقال، ولكل صنف من الناس طريقة يعامل بها على حسب المصلحة في دعوته وإرشاده وهدايته.

فهذا الأعرابي لما قال له النبي ﷺ: إِنَّ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لهذا القدر بالليل والرأفة والرَّحمة سمع ما قال وأعجبه ما قال، فلذلك جاء في الحديث أنه قال بعد أن فقه: «فَقَامَ إِلَيَّ بِأَبِي وَأُمِّي فَلَمْ يُوْنَبْ وَلَمْ يَسُبْ»، وزاد أن تركه يكمل بوله ولم يقطعه عليه.

وجاء مثله أيضًا في حديث آخر وهو حديث معاوية بن الحكم السلمي الذي شمت العاطس وهو في الصلاة فرماه

الناس بأبصارهم، قال: «فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَبَاطِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مَعْلَمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ فَوَالله مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي، قَالَ: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ» [مسلم (537)].

لكن من الخطأ أن تفهم الحكمة التي أمرنا بالدعوة بها على غير مفهومها الصحيح، وذلك باعتبار أن كل شدة في الدين ليست من الحكمة، بل حيثما أفادت الشدة وكانت المصلحة فيها فهي مطلوبة. وقد أباح الله القتال إذا بقت إحدى الطائفتين ولم يمكن إيقاف بغيتها إلا بالقتال، فقال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِيَانِ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَفْئَلَتْوَا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَقَتْ إِحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَقَاتِلَا أَلَيْسَ فِي حَرْبِنَا إِلَى اللَّهِ فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [البقرة: 192]، وهذا نبي الله موسى أمره الله تعالى أن يلين مع عدوه وهو فرعون، فقال تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ [الشعراء: 64]، واشتد مع أخيه هارون فقال تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَيْفًا قَالَ يَبْنَؤُنِي خَلْقُكُمْ مِنْ بَعْدِي أَغْلَبْتُمْ أَمْ رَبِّكُمْ وَالْقَى الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ﴾ [الأعراف: 150].

والنبي ﷺ أذنب بعض الصحابة بل من علماء الصحابة رضي الله عنهم فلما أطال معاذ بن جبل الصلاة بقومه قال له: «أَفَتَأْتِيَانِي يَا مَعَاذُ»، ولما قتل حبه وابن حبه أسامة بن زيد رضي الله عنه مشركًا نطق بكلمة التوحيد قال له: «يَا أُسَامَةَ أَقَتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» قال أسامة: فلا زال يكررها حتى تمنيت أنني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم».

إلى غير ذلك من النصوص التي فيها الشدة وكانت المصلحة في ذلك، والأصل هو الرفق في الدعوة ومعاملة الناس باللين والرفق، لكن إن دعت الحاجة إلى استعمال الخشونة والشدة فليستعملها الداعية خاصة مع رؤوس أهل البدع الذي يظهرون بدعهم ويدعون إليها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «المؤمن للمؤمن كالبيدين تغسل إحداهما الأخرى، وقد لا ينقلع الوسخ إلا بنوع من الخشونة، لكن ذلك يوجب من النظافة والنعومة ما نحمد معه ذلك التخشين» المجموع (53/28).

والله أعلم وصلى الله وسلم على نبيِّنا محمد وآله.



# الخرافة

## عند الطرقيين

### عمر الحاج مسعود

إنَّ ممَّن أفسد عقيدة المسلمين قومًا اختلقوا الأباطيل وركبوا الأحاجي ونشروا الخرافات غلوًا في المخلوق وترويجًا للشرك ودعوةً للطرق الضالة وتشويهًا لجمال الإسلام وصدًا عن السنَّة الشريفة. «فاختلت العقائد ولايسها هذا الشوب من الخرافات والمعتقدات الباطلة فضعفت ثقتنا بالله ووثقنا بما لا يوثق به»<sup>(1)</sup>.

إنَّ الخرافة . وهي الحديث المستلح من الكذب، أو الحكاية المختلفة يُعجَّب منها . سبب لاستفحال الجهل والدجل وانتشار الشرك والبدع وفشو الفواحش والإلحاد.

قال العلامة محمد البشير الإبراهيمي رحمته: «وأنك لا تبعث إذا قلت: إنَّ نشو الخرافات وأضاليل الطرق بين الأمة أثرًا كبيرًا في فشو الإلحاد بين أبنائها المتعلمين تعلُّمًا أوروبيًا، الجاهلين بحقائق دينهم؟ لأنهم يحملون من الصغر فكرة أنَّ هذه الأضاليل الطرقية هي الدين، وأنَّ أهلها هم حملة الدين، فإذا تقدَّم بهم العلم والعقل لم يستنفها منهم علم ولا عقل، فأنكروها حقًا وعدلًا، وأنكروا معها الدين ظلمًا وجهلاً؟ وهذه إحدى جنائيات الطرقية على الدين، أرأيت أنَّ القضاء على الطرقية قضاء على الإلحاد في بعض معانيه وحسم لبعض أسبابه؟»<sup>(2)</sup>.

(1) «آثار الإبراهيمي» (1/133).

(2) «الآثار» (1/195).



المراد من الخرافة هي تلك الحكايات والأخبار التي لا أساس لها من الصحة، والتي تنتشر بين الناس، وتؤدي إلى الضلال والخراب. وهي من أنواع الكذب والافتراء، والتي تهدف إلى تضليل الناس وإفساد عقيدتهم.

قال العلامة مبارك الميلي رحمته في كتابه القيم «رسالة الشرك ومظاهره»: «الاعتماد في دينهم . أي الطرقيين . على الخرافات والمنامات وما يربي هيبته في قلوب مريديهم من حكايات، ولا يتصلون بالعلماء إلا بمن أعانهم على استعباد الدهماء، والرَّد على المرشدين النُصحاء؛ بتأويل ما هو حجة عليهم، وتصحيح الحديث الموضوع إذا كان فيه حجة لهم»<sup>(3)</sup>.

وقال: «وتلك عادة المبتدعين من قديم، لا يعنون بمحكم الذكر وصحيح الأثر، ولكن بالحكايات المختلقات والأضاليل الملفقات»<sup>(4)</sup>.

لقد أثرت الخرافة على عقول الكثير من الناس، فأمنوا بأباطيل وخزعبلات ترفضها الفطر السليمة وتضحك منها العقول المستقيمة، آمن بها الرجال والنساء والكبار والصغار والجهال والمتقفون والحكام والمحكومون والأساتذة والسياسيون، بل اعتقدوها . بكل أسف . بعض المنتسبين للعلم الشرعي.

(3) (ص441).

(4) «رسالة الشرك» (287).



الخارق للمادة جاء في حكايات هي أشبه بالخرافات، لا سيما إذا كانت واضحة في مخالفة الشرع، كالاستغاثة بغير الله من الأموات والأحياء الغائبين، ويُزعم أنها كرامة لمن أدعت له الولاية والله أعلم بحقيقة الحال. فإنه لا يُلْتَفَتُ إليه، ولا يُفْتَرُّ به<sup>(8)</sup>.

ومن الغريب أيضاً أنهم يؤمنون بقباب ومشاهد وهمية من صنع الاستعمار الفرنسي، قال الإبراهيمي: «الكثير من هذه القباب إنما بناها المعمرون الأوربيون في أطراف مزارعهم الواسعة، بعد ما عرفوا افتتاح هؤلاء المجانين بالقباب، واحترامهم لها، وتقديسهم للشيخ عبد القادر الجيلاني، فعلوا ذلك لحماية مزارعهم من السرقة والإتلاف، فكل معمر يبنى قبة أو قبتين من هذا النوع يأمن على مزارعه السرقة، ويستغني عن الحراس ونفقات الحراسة، ثم يترك لهؤلاء العميان الذين خسروا دينهم وديارهم إقامة المواسم عليها في كل سنة، وإنفاق النفقات الطائلة في النذور لها وتعاهدها بالتبويض والإصلاح، وقد يحضر المعمر معهم الزردة، ويشاركهم في ذبح القرابين، ليقولوا عنه إنه محب في الأولياء خادم لهم، حتى إذا تمكن من غرس هذه العقيدة في نفوسهم راغ عليهم نزاعاً للأرض من أيديهم، وإجلاء لهم عنها»<sup>(9)</sup>.

ومن أغرب ما سمعت ما ذكر لي شخص من منطقة يسر شرقي مدينة الجزائر. أن عندهم قبراً يزار ويُبْرَكُ به، وتؤخذ إليه العروس قبل دخولها على زوجها، وقال: من المتعارف عليه أن النبي ﷺ يأتي إلى هذا المكان.

وهكذا تُخْتَلَقُ الحكايات وتُسَجُّ الأكاذيب للصد عن سبيل الله، ولتقديس الأشخاص وعبادتهم من دون الله - جل وعلا -، فالله المستعان واليه المشتكى.

قال الميلي: «أست ترى في أوساطهم قباباً تبذل في شيدها الأموال، وتشد لزيارتها الرجال؟ أم لست تسمع منهم استغاثات وطلب حاجات من الغائبين والأموات؟ أم لم تعلم بدور تمت بدار الضمان تشتري ضمانتها بالأثمان؟ أم لم تجتمع بذرية نسب للمرابطين إعطاؤها بقوة غيبية؟ أم لم تتكرر عليك مناظر مكلفين إباحيين يقدسون بصفتهن مرابطين أو طرفيين؟»<sup>(10)</sup>.



(8) «الرَّد على الرُّفَاعِي والبوطي» (127).

(9) «الآثار» (321/1).

(10) (ص164).

فاعتقدوا أن النفع والضرب يد السحرة والدجالين والمشعوذين، وأن الشفاء والرزق والولد عند من يقال عنهم: إنهم أولياء وصالحون، وآمنوا بتأثير التمام والأحجار والأشجار والأبراج، وعلّقوا آمالهم وأفراحهم ومصالحهم بكل ما سبق، ونسوا الله مولاهم الحق.

صدّقوا بأنّ للأولياء قدرة على إحياء الموتى والتحدّث معهم والمشي على الماء والعروج إلى السماء، وقطع المسافات الطويلة في لمح البصر أو أقرب، وأنهم يجتمعون مع رسول الله ﷺ كل وقت، كما صدّقوا بالأولياء المجانين<sup>(5)</sup>.

صدّقوا بوجود ضريح للولي الواحد في أكثر من مكان، قال الميلي: «تجد بناءات كثيرة على مزارات عديدة، كلها منسوبة للشيخ عبد القادر الجيلاني دفن في بغداد بكتلة، وهو لم يعرف تلك الأمكنة ولا سمع بها، وهذه المزارات الجبلانية تجدها غربي وطن الجزائر أكثر منها في شرقه»<sup>(6)</sup>.

وسمعت من بعض العامة من يقول جازماً: إن الشيخ - وهم يقولون: سيدي - عبد القادر الجيلاني صلى أربعين سنة في البحر على رجل واحدة، وآخر أوقف القطار برجله، وآخر وجّه المدفع إلى قبتة، فاحترق ما حولها وانهدم، إلا ضريحه فقد بقي شامخاً ولم يُستطع، والأمثلة كثيرة ومتنوعة حسب الزمان والمكان، وعلى فرض وقوع شيء مما ذكر فهي أحوال وخوارق شيطانية، سببها الشرك والفجور، ومعلوم أن المسيح الدجال الكافر الأعور أوتي ما هو أشد وأكثراً.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «فما كان سببه الكفر والفسوق والعصيان فهو من خوارق أعداء الله لا من كرامات أولياء الله، فمن كانت خوارقه لا تحصل بالصلاة والقراءة والذكر وقيام الليل والدعاء وإنما تحصل عند الشرك، مثل دعاء الميت والغائب أو بالفسق والعصيان وأكل المحرمات... ومثل الغناء والرقص، لا سيما مع النسوة الأجانب والمردان... فهذه أحوال شيطانية، وهو ممن يتناوله قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الشورى: 23]»<sup>(7)</sup>.

وقال الشيخ عبد المحسن العباد - حفظه الله -: «وأمّا إذا كان الأمر

(5) انظر «رسالة الشرك ومظاهره» (ص440)، «الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان» لابن تيمية ومن العجائب أن يقر سعيد حوى بغزعات أبناء الطريقة الرفاعية، ويمتخر بها قتلاً، إنها «من أعظم فضل الله على هذه الأمة» لتربيتها الروحية» (217 218).

(6) «رسالة الشرك» (362).

(7) «مجموع الفتاوى» (302/11).



### الاعتقاد أن شيوخهم يعلمون الغيب:

ومن فساد العقل وبلادة الذهن وتسلب الخرافة اعتقاد الخرافيين والعوام أن شيوخهم يعلمون الغيب، ويطلعون سرهم ونجواهم، تعالى الله عما يشركون.

«والعوام ينسبون علم الغيب المطلق إلى من اتخذوهم أولياء، سواء سماءهم الشرع أولياء أو كهاناً أو سحرة أو مردة أو مجانين، فيخشون في غيبتهم أن يطلعوا على ما لا يرضونه منهم، ويشدون إليهم الرِّحال استعلاماً عن سرقة، أو استفتاء عن عاقبة حركة، وبوادي القطن - قرب ميلة شرقيها - كاهن اسمه سيدي مبارك، يأتيه المستطلعون للغيب من مئات الأميال...» (ص 210).

وحديثه رجل قائلاً: «كنت عند باش تارزي شيخ الطريقة الرحمانية بقسنطينة أعلم القرآن، وكنت فتى تدعوني نفسي إلى غشيان النساء، فلم يكن يمنعي إلا خشية الشيخ أن يطلع علي من طريق الغيب» (ص 210).

وحديثه آخر أنه سمع اثنين يتنازعان، «فحلف أحدهما للآخر بسيد عبد الرحمن بن الحملاوي - شيخ من شيوخ الطريقة الرحمانية... فتغير وجه المحلوف له، وأكر على الحالف قائلاً: أليس الشيخ عالماً بما يجري الآن بيننا؟ قال محدثي: ظننته لأول سماع إنكاره أنه ينهائهم عن الحلف بالمخلوق؛ فإذا هو يكبره عن الحلف به، ويشركه مع الله في غيبه» (ص 211)، سبحانه الله! ألم يقرؤوا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [التكوير: 65].

### نذر العوام:

ينذرون للأحياء والأموات والجمادات والحيوانات طلباً لقضاء الحاجات وتقريج الكربات.

«وقد أصبح الناس في جاهليتهم الحاضرة ينذرون لمن يعتقدون فيه من الأحياء والأموات والمزارات الأموال والثياب والحيوانات والشموع والبخور والأطعمة وسائر المتمولات، ويعتقدون أن نذرهم سبب يقربهم من رضى المنذور له، وأن لذلك المنذور له دخلاً في حصول غرضهم؛ فإن حصل مطلوبهم ازدادوا تعلقاً بمن نذروا له، واشتدت خشيتهم منه، وبذلوا أقصى طاقتهم في الاحتفال بالوفاء له» (ص 397).

«ويرون أن روح الصالح فلان هنالك؛ إما لأنه دفن هنالك، أو جلس به» (ص 362).

### الولي عند الطرقيين والعمامة وعقيدتهم فيه:

«أما الولي عند الناس اليوم؛ فهو إما من انتصب للإذن بالأوراد الطرقية، ولو كان في جهله بدينه مساوياً لحماره، وإما من اشتهر بالكهانة، وسموه حسب اصطلاحهم «مرابطاً»، ولو تجاهر بترك الصلاة وأعلن شرب المسكرات، وإما من انتمى إلى مشهور بالولاية، ولو كان إباحياً لا يحرم حراماً، وحق هؤلاء الأولياء على الناس الجزم بولايتهم، وعدم التوقف في دخولهم الجنة، ثم الطاعة العمياء، ولو في معصية الله، وبذل المال لهم... وبعد، فهم المطلوبون في كل شدة، ولكل محتّم بهم عدة، وهم حماة للأشخاص وللقرى والمدن، كبيرها وصغيرها، حاضرها وباديها؛ فما من قرية بلغت ما بلغت في البداوة أو الحضارة، إلا ولها ولي تنسب إليه، فيقال: سيدي فلان هو مولى البلد الفلاني» (ص 179، 180).

ووصلت بهم البلادة والغبابة والتخريف في حسن الظن بشيوخهم أنهم «يدافعون عن منكراتهم بأن شربهم إنما يشرب عسلاً، أو أنه يطفى من نور الولاية الشديد غلته، وبأن زانيهم إنما زناه صورة خيالية يمتحن بها أهل المرأة ومبلغ عقيدتهم فيه» (ص 435).

وهذا ينال في الإيمان والتقوى والصلاح واتباع السنة؟ قال تعالى: ﴿إِلَّا إِيَّاكَ أَرْبَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [الزمر: 16] وَأَمَّا وَكَانُوا يَنْقُوتُ [التكوير: 13].

وذكر قصة عن كاهن سكير ممن يزعم أنه من «المرابطين»، أن رجلاً طلب منه ولداً ذكراً، فأعطاه إياه، وعين له علامة تكون بجسمه عند الوضع، وقال له: إن وضع بها، فهو مني، وإن خلا منها؛ فهو من الله» (ص 194).

انظر -رحمك الله- إلى هذا الشرك الصريح والكفر البواح، ثم انظر إلى من يصدقه ويحسن الظن به، فأين هم من قول الله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ [النحل: 16] أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذَكَرًا وَإُنْثًا فَيَجْعَلُ مِنْ بَيْنَهُمْ عَاقِبَةً إِنَّهُ عَزِيزٌ قَدِيرٌ [التكوير: 14].



هكذا تلاعب الشيطان بهؤلاء القوم، حتى وصل حالهم إلى هذه الدركات، وكل ذلك بسبب إعراضهم عن الوحي وإيمانهم بالخرافات، وتحكيمهم للعادات والمنامات وإيثارهم آثار الآباء والأجداد، قال الله عز وجل: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلُ كَانَتْ آبَاءُ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ سَيِّئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝﴾ [الأنعام: ١٦٧].



ولقد استغل الاستعمار الفرنسي الصليبي هذه الغفلة والبلادة، وركز على الخرافة واستعمل لها الطريقتين والدجائين لإفساد عقيدة الجزائريين وعبادتهم وأخلاقهم، وانتهاك حرمتهم واستغلال خيراتهم وتقويض أصالتهم ولغتهم وقوتهم ووحدتهم، وإقناعهم أن الجزائر فرنسية، وأن أرض الجزائر هي ملك لفرنسا، والمخالف عدو ومشاغب، وظهر «تساند الطريقتين والمعمرين في الحملة على المصلحين»<sup>(13)</sup>، وظفر الطريقتون بحظوة عالية عند السلطات الفرنسية، حيث كانت تجازيهم الجزاء الأوفى على إخلاصهم لها، وتقانيهم في خدمة مصالحها، وجهادهم في تضليل الجزائريين وتبليهمهم وتوهمهم.

قال محمد البشير الإبراهيمي رحمه الله: «ثم دخل عامل جديد على مباحث الغربيين المتعلقة بالإسلام، وهو السياسة الاستعمارية المبنية على إذلال المسلمين وابتزاز أموالهم واحتجاز خيرات أوطانهم، فكان من أسلحة هذه السياسة، بعد الحديد والنار وتشويه الإسلام وتقييده في نفوس أبنائه الجاهلين به، وتشجيع الخرافات لإفساد عقائده، وإلقاء الشبهات في كثير من حقائقه، وتزهيدهم بكل الوسائل في أحكامه حتى يهجروها، وإذا زاغت العقائد وهجرت الأحكام وسادت الخرافات فأى سلطان مادي أو معنوي يبقى للدين على نفوس معتقيه؟»<sup>(14)</sup>.

هذه كلمة موجزة في موضوع يحتاج إلى بسط أكثر وشرح أوفر حتى تكشف الخرافة ويظهر ضررها على الدين والعقل والأمة، فتعذر وتترك، «فالواجب إذن أن نبدأ بمحاربة تلك البدع والخرافات بطرق حكيمة تقرب من أذواق الناس، فإذا ماتت البدع والخرافات وصفت الفطر من ذلك الشوب سهل تلقين العقيدة الصحيحة وتلقنتها النفوس بالقبول»<sup>(15)</sup>.  
والله الموفق والمعين، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

(13) رسالة الشوك (80)، المصلحون هم جمعية العلماء المسلمين وأتباعهم.

(14) «الأنار» (355/4).

(15) قاله الإبراهيمي في «الأنار» (86/1).

وصدق الله إذ قال: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَحْبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَأَنَّنًا كَسَبَتْ تَفَعُّونَ ۝﴾ [الأنعام: ١٣٦].

### وثالثة الأثافي قولهم في ضمان الجنة:

قال الميلي: «وكم شيخ نقل عنه ضمان الجنة لمن رآه ورأى من رآه إلى ثلاثة أجيال أو سبعة!! ويوم النظرة معروف عند التيجانية، وهو أن الشيخ أحمد بن سالم<sup>(11)</sup> جمع أحبابه. وهم مريدوه. من صحراء وهران وغيرها، ووقف بعين ماضي. مسقط رأسه قرب الأغواط. على ربوة، ووضع على رأسه قطعة ذهبية كبيرة ليُرى، ونادى في جموعه بضممان الجنة لمن رآه إلى سبعة أجيال» (ص 438).

انظر إلى هذه الخرافة السخيفة، التي لم يجرؤ عليها اليهود والنصارى: الجنة تضمن لمن رأى رجلاً إلى سبعة أجيال، والله عز وجل يقول: ﴿وَنُودُوا أَنْ تَتَّخِذُوا مِنَ الْجَنَّةِ بُيُوتًا كَمَا كُنْتُمْ تَمْلِكُونَ ۝﴾ [الأنعام: ١٣٦]. وقال الله: ﴿مَنْ خَافَ أَدْلَجَ، وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزِلَ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةٌ، أَلَا إِنَّ سَلْعَةَ اللَّهِ الْجَنَّةُ»<sup>(12)</sup>.

### تعظيم كلاب الشيوخ:

وبلغ الجهل والحمق بالمريدين إلى درجة تعظيم كلاب شيوخهم، «فقد تواتر أن كلاب عبد الرحمن بن الحملاوي هامت ذات سنة في عدة جهات، فكان الناس يكرمونها بالذبائح والضياقات، ولكنهم يؤلمونها بانتزاع شعورها تبركاً وزلفى» [رسالة الشوك ومظاهره» (ص 441)].



(11) هو التجاني الذي تُنسب إليه الطريقة المعروفة.

(12) رواه الترمذي (2450).





# مرشد الخائض في صلاة السادل والقابض عند المالكية

## تعريف القبض:

لغة: قال ابن فارس: القاف والياء والضاد أصل واحد صحيح يدل على شيء مأخوذ، وتجمع في شيء<sup>(1)</sup>.

اصطلاحاً: أخذ اليمنى باليسرى واضعاً لها تحت الصدر وفوق السرة<sup>(2)</sup>، وعبر عنه بعض علماء المغرب والأندلس بمصطلح التكتيف<sup>(3)</sup>.

## تعريف السدل:

لغة: قال ابن فارس: السين والداال واللام أصل واحد يدل على نزول الشيء من علو إلى سفلى سائراً له<sup>(4)</sup>.

اصطلاحاً: إرسال اليدين للجنب<sup>(5)</sup>.

## تحرير محل النزاع:

اتفق علماء المالكية على مشروعية اعتبار هيئة معينة لليدين في الصلاة، ثم اختلفوا في صفة تلك الهيئة: فمنهم من قال بسدلهما، ومنهم من ذهب إلى اعتماد القول بقبضهما.

## حكاية الأقوال:

تتخصر أقوال علماء المذهب في مسألة القبض في خمسة:

**القول الأول:** القول باستحباب القبض في النفل والفرض وترجيحه على السدل.

وهو قول مالك في «الواضحة»، وسماع القرين عبد الله ابن نافع وأشهب، ومطرف، وابن الماجشون، وابن وهب، وابن زياد، وابن عبد الحكم، وابن حبيب، وسحنون، ويعزى إلى أهل المدينة، وإليه ذهب القاضي عبد الوهاب، وابن عبدوس، وابن أبي زيد، وابن بشير، واختاره محققو المذهب؛ من بينهم ابن عبد البر، واللخمي، وابن رشد، وحفيده أبو الوليد، وابن العربي، والقاضي عياض، وابن الحاجب، والقراي، والرجراجي، والقرطبي، وابن عبد السلام، وابن عرفة، وابن الحاج، والمواق، والقلشاني، وابن جزي، والقباب، والتعالبي، والسنوسي، وأحمد زروق، والسنهوري، والأجهوري، والعياشي، والخرشي، والشبرخيتي، وعبد الباقي، ومحمد ابنه، والمساوي، والبناني، وسلمه الرهوني مع دقة انتقاده، والسوداني، والعدوي، والدردير، والدسوقي، والصاوي، والأمير، وحجازي، وعليش، وابن حمدون، والسفطي،

(1) «معجم مقاييس اللغة» لابن فارس (50/5).

(2) انظر: «شرح الخرشي على خليل» (286/1)، «منح الجليل» لعليش (262/1)، «حاشية الدسوقي» (250/1)، «الشرح الكبير» للدردير (250/1).

(3) «هيئة الناسك» (56).

(4) «معجم مقاييس اللغة» (149/3).

(5) انظر «الشرح الكبير» للدردير (250/1).

## شمس الدين حماش

مرحلة ماستر في العلوم الشرعية

إن مسألة القبض في الصلاة من أكثر المسائل تجاذباً في المذهب المالكي، بين مثبت لسنة القبض، ومن للسدل ذهب، وإن عناية المالكية بهذه الجزئية التي حكمها الاستحباب بالكم الهائل من المؤلفين ينبئ عن قضيضين: تحرر فقهي، وتعصب مذهبي، على اختلاف المشارب وتباين المدارك؛ إذ منهم من برع في التأليف وخدم المسألة خدمة بارعة بنفس أصولي نفيس، مستنداً لقواعد المذهب ومساالك الترجيح المعتمدة؛ كالشيخ المسناوي وابن عزون، ومنهم من اكتفى بالنقل عن سابقه دون زيادة تحقيق أو استدلال دقيق، ومن القوم من أشهر سوط التفرع، وركب غمار التشنيع، وكتاب مايابي من ذلك الصنيع.

وعليه، سأحاول الخوض في غمار المسألة والكشف عن حرفها، وتتبع ما سطر فيها من مطبوع ومخطوط، وقد أحكم على الكتاب بما يقتضي المقام، وحيث لم أطلع على الكتاب اكتفيت بذكر عنوانه ومؤلفه مع العزو إلى مكان تواجده.



والشيخ محمد كنون، وغيرهم<sup>(6)</sup>.

### القول الثاني: القول بالكراهة مطلقاً.

وهو قول آخر لمالك، ومذهب «المدونة» التخصيص بالفريضة، ورجح في «البيان والتحصيل» الكراهة فيهما، إلا إن طال القيام<sup>(7)</sup>.

### القول الثالث: القول بالإباحة والتخيير بين القبض والسدل.

هو قول مالك في سماع القرنيين، كما نقله ابن رشد في «البيان»، وجاء مثله عن أشهب<sup>(8)</sup>. واختاره ابن عبد البر في «الكافي»<sup>(9)</sup>.

### القول الرابع: القول بمنعه فيهما.

حكاه الناجي عن العراقيين في إحدى رواياتهم، وتبعه ابن عرفة، وهو من الشذوذ بمكان، كما صرح المسناوي<sup>(10)</sup>.

### القول الخامس: استحباب السدل.

لرواية ابن القاسم في «المدونة»، والسهرودي، والزرقاني، والرهوني، وكنون، وشهره الخرشبي، والتتائي، والدردير، واختاره ابن عاشر<sup>(11)</sup>.

□□□

### ومرد هذه الأقوال إلى قولين:

الأول: القول باستحباب القبض.

الثاني: القول باستحباب السدل.

□□□

### □ وحاصل استدلال الفريقين تلخصه في الآتي:

#### أولاً. الأحاديث الواردة في القبض والإرسال:

□ احتج المستدلون للقبض بالأحاديث الواردة في ذلك، وهي نحو من عشرين حديثاً، عن نحو ثمانية عشر صحابياً؛ منها حديث سهل بن سعد قال: «كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلاة»<sup>(12)</sup>، وعن وائل ابن حجر في صفة صلاته ﷺ، وفيه: «ثم التحف بثوبه، ثم وضع يده اليمنى على اليسرى»<sup>(13)</sup>.

□ أما القائلون بالإرسال: فعمدتهم حديث المسيء صلاته،

(6) انظر «حاشية الباني على الرقابي» (214/1)، «هيئة الناسك» (154).

(7) «البيان والتحصيل» (394/1).

(8) لمراجع السابق (395/1).

(9) «الكافي» في فقه أهل المدينة المالكي (206/1).

(10) «المنتقى» شرح الموطأ (302/2).

(11) «القول الفصل لتأييد سنة لسدل» (35).

(12) مالك في «الموطأ» (376)، وعنه البخاري (740).

(13) «صحيح مسلم» (401).

وحديث أبي حميد الساعدي<sup>(14)</sup>، ووجهه أنه بين فيهما المستحبات والواجبات، ولم يذكر القبض، ومجرد العموم كاف في مطلق الاحتجاج<sup>(15)</sup>، ورد حديث سهل بكونه منسوخاً، ويدل عليه عمل راويه بخلافه، فهو أدري بمرويه.

### □ ويرفع الخلاف:

ما جاء في «الموطأ» فهو عمدة المالكية، قال مالك: «باب وضع اليدين إحداها على الأخرى في الصلاة»، ثم ساق حديثين في الباب<sup>(16)</sup>.

وقاعدة المذهب: أن قول مالك في «الموطأ» مقدم على قوله في غيره، وأن مالكاً لم يدخل في كتابه إلا الأحاديث التي عليها العمل. قال الهسكوري: «إنما يفتي بقول مالك في «الموطأ»، فإن لم يجده في النازلة فيقوله في «المدونة»»<sup>(17)</sup>.

□□□

### ثانياً. رواية ابن القاسم عن مالك في «المدونة»:

جاء في «المدونة» ما نصه: «باب الاعتماد في الصلاة والاتكاء ووضع اليد على اليد».

قال: وسألت مالكاً عن الرجل يصلي إلى جنب حائط فيتكى على الحائط؛ فقال: أما في المكتوبة فلا يعجبني، وأما في النافلة فلا أرى به بأساً. قال ابن القاسم: والعصا تكون في يده عندي بمنزلة الحائط. قال: وقال مالك: إن شاء اعتمد، وإن شاء لم يعتمد. وكان لا يكره الاعتماد..

قال: وذلك على قدر ما يرتفق به، فليُنظر أرفق ذلك به فليصنعه.

قال: وقال مالك في وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة، قال: لا أعرف ذلك في الفريضة. وكان يكرهه.. ولكن في النوافل إذا طال القيام فلا بأس بذلك، يُعين به نفسه.

قال سجنون: عن ابن وهب، عن سفيان الثوري، عن غير واحد من أصحاب رسول الله ﷺ: «أنهم رأوا رسول الله ﷺ واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة»<sup>(18)</sup>.

□ استدلل القائلون بالسدل بظاهر قول مالك: «لا أعرف ذلك في الفريضة» على كراهة القبض، وحملت الكراهة على ثلاثة تأويلات ذكرها خليل في «المختصر» بقوله: «وسدل يديه، وهل يجوز

(14) حديث أبي حميد الساعدي في صفة الصلاة رواه أبو داود (730).

(15) «مصرقة الفقيه السالك» (14).

(16) «الموطأ» برقم (375 376).

(17) «فتح علي المالكي في الفتوى على مذهب الإمام مالك» (73/1).

(18) «المدونة» (169/1).

القبض في النفل، أو إن طول؟ وهل كراهته في الفرض للاعتماد، أو خيفة اعتقاد وجوبه، أو إظهار خشوع؛ تأويلات<sup>(19)</sup>.

□ أما القائلون بالقبض؛ فلهم مسائل في تأويل ما جاء عن مالك:

المسلك الأول: في إجمال خليل للتأويلات الثلاث. قالوا: أما الثاني والثالث فممتنع لانسحابهما على النفل، فيلزم الأول، وهو قصد الاعتماد، فيُصار إلى القول بالكراهة إذا قصد الاعتماد، بالنظر إلى علة الحكم وهو تعليل بغير المظنة، ذلك أن قصد الاعتماد يدور مع العلة وجوداً وعدماً، وغير ملازم لها.

المسلك الثاني: في اعتبار نسق «المدونة»؛ إذ يُبيى على تخصيص الكراهة بقصد الاعتماد، لقوله سحنون: «الاعتماد في الصلاة والأتكاء ووضع اليد على اليد»، ثم أورد مسائل في ذلك منها القبض، أعقبه بذكر أثر عن غير واحد من الصعابة «أنهم رأوا رسول الله ﷺ واضعاً يده اليمنى على اليسرى في الصلاة».

قال الشيخ ابن عرّون: «وبه تعرف مراد ابن القاسم بالكراهة إلى أين توجه، ومراد سحنون وهو المتلقي إملاء المدونة، لله دره ما أدق نظره، وما أبصره بحسن تنسيق الإفادة؛ حيث خشي أن تؤخذ الكراهة التي رواها عن ابن القاسم مطلقة مفقولة عن قيدها بقصد الاعتماد. وقد وقع؛ فأعقبها بثبوت سنيتها إشعاراً بطريق المسألة، رحمه الله»<sup>(20)</sup>.

المسلك الثالث: في اصطلاح قول مالك لجنس المشروع: «لا أعرفه».

قال ابن رشد في تفسير إنكار مالك: «أنكر وجوبه وتعيينه، لا أن تركه أحسن من فعله؛ لأنه من السنن التي يستحب العمل بها عند الجميع»<sup>(21)</sup>.

ونحو هذا التأويل لابن بشير وابن العربي لكل إنكار مالك لما هو من جنس المشروع<sup>(22)</sup>.

□□□

### ثالثاً. الاحتجاج بعمل أهل المدينة:

احتج القائلون بالسدل بعمل أهل المدينة: ذلك أن مالكاً ترك العمل بالقبض رغم روايته حديثه في «الموطأ»، فهو من قبيل

(19) «مختصر خليل» (30).

(20) «هيئة الناسك» (82).

(21) «البيان والتحصيل» (361/1) يتصرف.

(22) انظر «هيئة الناسك» (83). قال العلوي: قوله «لا أعرفه»: أي لا أعرف كون الإنسان يقصد الاعتماد على يديه وإذا وقع ونزل، فلا يعجبني هذا القصد في المريضة، ولا بأس بذلك في النافية ولو قصد، فلا يلزمه حينئذ ترك القبض بل تصحيح التصدد. «نور الإثم» في سنة وضع اليد على اليد» (26).

الخبر المعارض لعمل أهل المدينة، وتدل عليه رواية ابن المسيب بذلك<sup>(23)</sup>.

أجيب عن هذا الاعتراض بمسلكين: تأسيس، وتخصيص.

أما التأسيس: في تحرير القول بحجية عمل أهل المدينة؛ إذ المعتبر فيه إجماعهم لا مجرد عملهم، كما حققه فحول المذهب.

أما التخصيص: فمن وجهين:

الأول. في إثبات دعوى الإجماع:

لم يدع أحد من أهل الكتب المعتمدة أن السدل من عمل أهل المدينة قبل الثنائي، وحكاة الدردير ولم يثبت، ومثله الصاوي ثم كثر عليه، وتبع الثنائي محمد عيش في «فتح العلي المالك»، وأدعاه محمد عابد في «القول الفصل»، وابن ميايبي في «إبرام النقض». ولم يثبت عن مدني السلف المعتبر إجماعهم سوى ما قيل عن ابن المسيب وحده. قال الشيخ الفماري: «إن عمل أهل المدينة بالسدل لم ينقله أحد من خلق الله، وإنما صار عملاً لهم بعد مرور ألف سنة عليهم وهم في قبورهم»<sup>(24)</sup>.

الثاني. في نقض دعوى الإجماع:

إن عمل السلف من الصعابة والتابعين لا زال على القبض، ولم يرد السدل عن أحدهم قط، بل تواطأ المدنيون في رواية القبض عن مالك إمام أهل المدينة<sup>(25)</sup>.

□□□

### رابعاً. المنازعة في تشهير أحد القولين:

من قواعد الترجيح المتجاذبة بين علماء المذهب، والتي سلكت لدفع تعارض الأقوال: خلافهم في تقوية القول المشهور على الأرجح، أو تقديم الأرجح على المشهور، وهذا الأخير استقر عليه اصطلاح المذهب؛ فإن الأرجح هو ما قوي دليله، والمشهور ما كثر قائله<sup>(26)</sup>. وقيل إن المشهور هو قول ابن القاسم في «المدونة»<sup>(27)</sup>. وإنما قدم الأرجح؛ لأن قوته نشأت من الدليل نفسه من غير نظر للقائل، أما المشهور فنشأت قوته من القائل.

قال القرافي: «وكان مالك يراعي ما قوي دليله لا ما كثر

(23) انظر «القول الفصل» في تأييد سنة السدل لمحمد عابد (31)، «إبرام النقض» لما قيل من أرجحية القبض لابن ميايبي (62).

(24) دفع شأن المنصف السالك وقطع لسان المتعصب الهالك في إثبات سنة القبض في الصلاة على مذهب الإمام مالك، للشيخ أحمد بن الصديق العمري (16).

(25) انظر «هيئة الناسك» (118 121).

(26) انظر «جواهر الإكليل» للأبي (4/1)، «حاشية الدسوقي» (20/1)، و«كشف النقاب» الحاجب عن مصطلح ابن الحاجب لابن فرحون (68 72)، و«منح انجيل» لعيش (20/1).

(27) «كشف نقاب الحاجب» (62).



### ■ سبب الخلاف:

أرجع ابن رشد سبب الخلاف في المسألة إلى اختلاف الآثار الناقلة للقبض من عدمه، حيث قال: «والسبب في اختلافهم أنه قد جاءت آثار ثابتة نُقلت فيها صفة صلاته عليه الصلاة والسلام، ولم يُنقل فيها أنه كان يضع يده اليمنى على اليسرى، وثبت أيضاً أن الناس كانوا يؤمرون بذلك»<sup>(35)</sup>.

والأظهر أن سبب الخلاف هو رواية «المدونة» التي ظاهرها كراهة القبض؛ ذلك أن السدل لم يُعرف في أحد من المذاهب خلا المالكي، وأن القائلين به مستندون إلى قول مالك غير معتمدين بالآثار المروية إلا لاستدلال موافق لمشربهم<sup>(36)</sup>. وأما ما ذكره بعضهم أن الخليفة المنصور ضرب الإمام على يده، فشئت فكان منه أن سدل؛ فهي رواية واهية، لا زمام لها ولا خطام!



(35) «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» (1/137).

(36) يدل عليه قول الكافي، «إن حضرة الأستاذ، ابن عزوز، ليس مالكي المذهب بل هو مجتهد يتبع ما صح عنده من الآثار وإنما ينتسب لمالك تسترا كما فعل غيره قبله»، وقال: «وكلت اجتمعت مع بعض علماء اليمن سنة ألف وثلاثمائة وستة وعشرين؛ فتذكرنا منيا حتى سألني عن حضرة الأستاذ، فقلت له: أعرفه، فأثني عليه وقال لي: إنه يعجبني حيث لم يتعصب لمذهب، وإنما مذهبه الحديث، ولا واحدة من المسائل يقول بها مالكي، فلو أظهر مذهبه وقال: لم يثبت عندي السدل وإنما ثبت عندي القبض، لأراح نفسه وأراح الناس، فلا يلتزم حينئذ على الناس». نصرة العقبة السالك (43،50).



قائله، ومثله عن ابن العربي وابن عبد السلام<sup>(28)</sup>.

وعليه تنازع الفريقان في تقديم أحد القولين.

□ فذهب الفريق الأول إلى تشهير القول بالسدل لكثرة قائله، ولكونه رواية ابن القاسم في «المدونة»، والقاعدة عندهم «إذا اختلف الناس عن مالك؛ فالقول ما قال ابن القاسم»<sup>(29)</sup>، ويدل على سلامة هذا القول تصدير خليل له في «المختصر»، حيث قال: «وسدل يديه، وهل يجوز القبض في النفل، أو إن طول»<sup>(30)</sup>، فكان ممّا تجب به الفتوى كما بينه في خطبته<sup>(31)</sup>.

□ وقد اعترض الفريق الثاني على هذا الاستدلال بما يلي:

أولاً: تقرير وجوب العمل بالرّاجح وتقديمه على المشهور، كما حققه فحول المذهب.

ثانياً: عدم التسليم بتشهير القول بالسدل لكثرة القائلين به، ذلك أن أكثر علماء المذهب قائلون بالقبض كما حققه ابن عزوز؛ إذ أفاض في تسمية القائلين بالقبض ففاق بهم الخمسين.

وعليه فقد اجتمع في القبض قوة الدليل وكثرة القائل.

ثالثاً: تحرير القول فيما اختلف فيه عن مالك؛ بأن أن مالكاً وأصحابه قائلون بالقبض إلا ما انفرد به ابن القاسم، فترجّح رواية الأكثر على رواية الأقل.

بل إن ابن القاسم قد فارق مالكاً، ويدل عليه قول سحنون:

«أنا عبد ابن القاسم بمصر وكُتب مالك تأتية»<sup>(32)</sup>.

والمندنيون الذين رووا القبض عن مالك حاضرون وفاته، وقد سئل مالك: لمن هذا الأمر بعدك؟ قال: «لابن نافع»<sup>(33)</sup>.

فتبين بهذا رجوع مالك عن القول بالسدل على ظاهر رواية ابن القاسم، والعمل على ما رواه أهل بلده الملازمون له إلى وفاته<sup>(34)</sup>.



هذا أهم ما استدلل به الفريقان، بالإضافة إلى أدلة أخرى كالقول بالنسخ، والاحتجاج بجرّان العمل، وشرع من قبلنا، وهي مبسوطة في كتب هذا الشأن، والتي سيرد ذكرها فيما يأتي.

(28) انظر «أحكام القرآن» لابن العربي (2/114)، «نور البصر في شرح المختصر» للهلالي (156)، «مواهب الخلاق شرح لامية الرقاق» (2/237)، «هيئة الناسك» (133)، «نظم لمعتد من الكتب والفتوى (بوطليحية)» للنايفة الغلاوي (114).

(29) «قصر الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام» (1/49).

(30) «مختصر خليل» (30).

(31) نظر «نصرة العقبة السالك» (15) وما بعده.

(32) «الديباج المذهب» (160).

(33) «ترتيب المدارك» (2/356).

(34) انظر «هيئة الناسك» (133 146).

■ دكر المؤلفات التي عُنيت ببحث مسألة القبض عند المالكية.

□ **الكتاب الأول:** «شفاء السالك في إرسال مالك» تأليف: الملا علي بن سلطان محمد القاري الحنفي، المتوفى سنة (1014هـ).

أصله مباحثة جرت بين الشيخ القاري وبعض الأفاضل عن مأخذ مالك في قوله بالإرسال، حيث استند إلى تحرير القرطبي للمسألة، ثم عمد إلى الإيراد الثاني وهو: السدل تجنباً للاعتماد المنهي عنه في حديث أبي داود<sup>(37)</sup>، واجتهد في دفع التعارض الوارد مع ما روي في «الصحيحين» من القول بالوضع، معتزلاً للإمام في اجتهاده، مما يدل على أنه لم يطلع على أمهات الفقه المالكي، ولم يتتبع أصول المسألة وأطرافها، كما أفاده ابن عرّوز<sup>(38)</sup>.

□ **الكتاب الثاني:** رسالة في الرد على علي القاري تأليف الشيخ محمد مكين، ذكرها المحبي في ترجمة القاري بقوله: «واعترض على الإمام مالك في إرسال اليد في الصلاة وألف في ذلك رسالة فانتدب لجوابه الشيخ محمد مكين وألف رسالة جواباً له في جميع ما قاله ورد عليه اعتراضاته»<sup>(39)</sup>.

□ **الكتاب الثالث:** «نصرة القبض والرد على من أنكر مشروعيته في صلاة الفرض» تأليف الشيخ أبي عبد الله محمد السنوسي القاسمي، المتوفى سنة (1136هـ).

قسم السنوسي رسالته إلى ثلاثة مباحث: المبحث الأول: في حكم القبض في صلاتي النفل والفرض، حكى الخلاف القائم في المذهب وحرر القول فيه، ثم صرب بسهم وافر في الاحتجاج للقبض، وساق الأدلة القاضية بمشروعيته. المبحث الثاني: في القول بالتقليد وما ورد في القول بالانتقال من مذهب إلى آخر من تخفيف وتشديد.

أما المبحث الثالث: في رد ما عُدَّ لنقض القبض، من ذلك القول بعدم روايته عن الإمام مالك، أو عدم مشهوريته، وجريان العمل بخلافه عند أهل المغرب.

(37) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «نهى رسول الله ﷺ أن يجلس الرجل في الصلاة وهو متمد على يده» أخرجه أبو داود برقم (992).

(38) وتبعه في ذلك لمحقق فلم يحقق؛ فإن السدل لم يأت عن الإمام قط إذا عرفت تقييده بقصد الاعتماد، ولم يحتض المأخرون بهذا التأويل كما رعم لمحقق، كيف وسمنون بؤب له بقوله، (الاعتماد في الصلاة والاكتهاء ووضع اليد على اليد)، ثم ديه بذكر حديث القبض.

(39) خلاصة لأثر في أعين القرن الحادي عشر (186/3).

يجدر القول إن السنوسي قد خدم المذهب خدمة جليلة بجمعه شتات المسألة، وتحريره موطن النزاع، مع الإسهاب في الانتصار لسنة القبض.

□ **الكتاب الرابع:** «الدليل الواضح لبيان أن القبض في الصلوات كلها مشهور واضح» لأبي عبد الله السنوسي، مطبوع.

□ **الكتاب الخامس:** «رسالة في القبض»، تأليف محمد بن أبي بكر الديماني المالكي المتوفى سنة (1166هـ)، جمع فيها جملة من أحاديث القبض، وكلام المالكية في المسألة<sup>(40)</sup>.

□ **الكتاب السادس:** «شفاء الصدر بأزي المسائل العشرة» تأليف الشيخ محمد بن علي السنوسي الخطابي الجزائري، المتوفى سنة (1276هـ).

أورد الخطابي عشر مسائل يكثر حولها النزاع في المذهب، من بينها مسألة القبض، إلا أنه اكتفى بحكاية الخلاف الذي حرره ابن عرفة، ناقلاً ذلك عن السنوسي، ومختصراً لما أورده في رسالته «نصرة القبض».

□ **الكتاب السابع:** «تبصرة القضاة والإخوان في وضع اليد وما يشهد له من البرهان» تأليف الشيخ حسن العدوي الحمزاوي المالكي المتوفى سنة 1303هـ، طبع بمطبعة بولاق سنة (1286هـ)، وتوجد منه نسخة مخطوطة بالمكتبة الأزهرية، فهرس الفقه المالكي برقم: (303450).

□ **الكتاب الثامن:** «تقييد الرد على من يقبض في صلاة الفرض»، لعبد الله بن خضرا قاضي فاس المتوفى سنة (1323هـ)، طبع مع فتوى في المسألة لأحمد بن خياط الزكاري المتوفى سنة 1343هـ، محفوظ بالخزانة العامة بالرباط برقم (1724د).

□ **الكتاب التاسع:** «المبرة في أن القبض في الصلاة هو مذهب إمام دار الهجرة» تأليف الشيخ محمد المكي بن عرّوز، ذكره في «كشف الظنون» (2/424)، ولعل المؤلف قصد كتابه هذا في قوله: «ولسنا الآن بصدد بيان ما تحرر بالنظر من خلاف الأئمة في الأمور المتعلقة بوضع اليدين، وقد حررناه في غير هذا بموازنة الأدلة وأوضحننا الأصوب في ذلك»<sup>(41)</sup>.

□ **الكتاب العاشر:** «هيئة الناسك في أن القبض في الصلاة» (40) «الصوامم والأسنة في الذب عن السنة» لأبي مدين (71). (41) «هيئة الناسك» (140).



إذ اشترطوا فيه الاجتهاد، وهذا مفتقد في دعواه.

□ **الكتاب الثاني عشر:** «أعذب المقال في أدلة الإرسال» لمحمد

عابد، أفاده الكافي في «نصرة الفقيه السالك» (12).

□ **الكتاب الثالث عشر:** «القول الفصل في تأييد سنة السدل»

تأليف الشيخ محمد عابد، المتوفى سنة (1341هـ).

انبرى الشيخ محمد عابد للرد على رسالة «هيئة الناسك» لابن عزوز، ويختلف عن سابقه من حيث عنايته بالصناعة الحديثة: إذ سعى في إبطال القول بالقبض يزعمه أن أحاديثه كلها بين مضطرب وموقوف وضعيف، ثم عمد إلى تضعيف ما قرره ابن عزوز من مشهورية القبض متأولاً كلام الأئمة، وزعم أن السدل في المذهب بلغ حد التواتر. وصار من قبيل المعلوم الضروري.

يعاب على الشيخ عابد اعتماده على أقوال المتأخرين، وإهماله لأقوال المتقدمين في اعتبار مسالك الترجيح، وتقرير قواعد المذهب، أمّا ما ذهب إليه من وجوب التقيد بقول الإمام: معارضة صريحة للنصوص القاضية باتباع الدليل، وعدم مفارقتها إذا ظهر؛ لازمه القول بعصمة الأئمة، وهذا منقذ، وما جره إلى ذلك إلا نزع التقليد الطاغية على كتابه.

□ **الكتاب الرابع عشر:** «أعذب المقال في أدلة الإرسال»

لمحمد عابد، أفاده الكافي في «نصرة الفقيه السالك» (12).

□ **الكتاب الخامس عشر:** «الحجة البيضاء على إثبات

استحباب السدل وكرهية القبض في الصلاة»، تأليف المهدي محمد الوزاني، المتوفى سنة 1342هـ، محفوظ بالخزانة الملكية برقم (5160).

□ **الكتاب السادس عشر:** «الحسام المنتصد المسنون على

من قال إن القبض غير مسنون»، تأليف عبد الرحمن بن جعفر الكتاني المتوفى سنة 1334هـ، مطبوع.

□ **الكتاب السابع عشر:** «سلوك السبيل الواضح في أن القبض

في الصلوات كلها مشهور وراجح، لأبي عبد الله محمد بن جعفر الكتاني المتوفى سنة (1345هـ)<sup>42</sup>.

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين  
والحمد لله رب العالمين.

(42) «فهرس المهارس» للكتاني (517/1)

هو مذهب الإمام مالك» تأليف الشيخ محمد المكي بن عزوز المتوفى سنة 1334هـ.

هذا الكتاب من أجل ما ألف في الباب؛ ذلك أن صاحبه هو الشيخ المكي بن عزوز المتبحر في الفنون، والمدرّك لميافع الظنون، استهله بمقدمة في وجوب الصّدغ بالحق المعلوم، وقسمه إلى عشرة أبواب؛ تعاطى فيها تفصيل ما أجمل، وتوضيح ما أشكل في مسألة القبض، حيث أفاض في تسمية الفائلين باستحباب القبض بجمع لم يسبق إليه، وقرّر عدم جواز الإفتاء بكرهية القبض في الصلاة إلا مقروناً بقصد الاعتماد؛ لأنّه المرجح من تأويلات الكراهة، وبين ثبوت القبض عن النبي ﷺ قولاً وعملاً وتقريراً بصفة تبلغ حد التواتر، ثم قصص ما استدّل به للسدل، وبين ضعفه وغرابته وعدم ثبوته في السنة، ولا عن أحد من الصحابة إلا ما روي ضعيفاً عن ابن الزبير رضي الله عنه، بل ثبت عنه خلافه، أمّا ما جاء عن الأئمة فلا يصلح للاحتجاج، ثم بين معنى الراجح والمشهور، وأن القبض اجتمع له قوة الدليل وكثرة القائل.

أهم ما انفردت به هذه الرسالة عن غيرها هو الطابع الفقهي المتين المبني على قواعد الأصول ومسالك الترجيح المعتمدة في المذهب، فكانت بحق أصلاً في الباب خدّم بها الشيخ مذهب مالك خدمة جليلة. وكل من كتب بعده فهو عالة عليه.

□ **الكتاب الحادي عشر:** «نصرة الفقيه السالك على من

أنكر مشهورية السدل في مذهب الإمام مالك» تأليف الشيخ محمد ابن يوسف الحيدري التونسي الشهير بالكافي، والمتوفى سنة (1380هـ).

تصدّى الشيخ الكافي في هذه الرسالة للرد على كتاب «هيئة الناسك» للشيخ ابن عزوز، واجتهد في إثبات ما نفاه صاحب الهيئة، كما استدلل للسدل بالحديث والأثر، وبين أن المشهور ما كثر قائله، وقرّر وجوب الإفتاء بالسدل ولو بأن ضعفه لجريان العمل به، وهذا تجاوز من المؤلف، وذلك من وجهين. الأول في إثبات دعوى إجراء العمل بنص ظاهر؛ حيث بأن أن كثيراً من علماء المغرب قائلون بالقبض، الثاني: في اعتبار شروط إجراء العمل؛ فإن قصر العمل على أهل المغرب لم يجز تعديته إلى محل غيره، ثم تحقّق المصلحة القاضية بإجراء العمل والأوجب الرجوع إلى المشهور، ثم النظر في مجري العمل والبحث في أهليته

## طريقة السلف الحكماء في النصيح للسلاطين والأمراء

بحسب هنا مرتبط بواجبات المحكوم تجاه حاكمه، ومن الأمور المهمة التي يجب عليه معرفتها أن يعرف الكيفية التي يعامله بها، ولما كان هذا الباب واسعاً، فإنني أحببت أن أسهم فيه ببيان موضوع دقيق منه، ألا وهو الطريقة الشرعية في نصيحة ذوي السُلطان.

وليس المقصود من النصيحة كل النصيحة؛ لأن البحث في ذلك يطول أيضاً؛ إذ يدخل تحته بذل البيعة له وطاعته في المعروف والدعاء له وحب اجتماع الناس تحت ولايته وترك الخروج عليه وغشه وتقديم الكلمة الناصحة له سواء بتبنيه على مواطن الصلاح في أعماله أو مواطن الإصلاح لأغلاطه.

وهذا الباب الأخير هو مقصود هذه الكتابة، فإن الناس يكادون يجمعون على أن أكثر الولايات الإسلامية اليوم قد انحرفت عن كثير مما يجب أن تكون عليه الولاية الشرعية، لكن اختلفوا في الطرق المسلوكة لإصلاح هذا الانحراف:

فمنهم من يقوم بالتشهير بأخطاء رؤسائه، ويرى أنه لا بد من توعية الناس بذلك حتى يتحزبوا معه ضدهم أولاً ثم يوظفهم في عملية الخروج عليهم والانقلابات ضد نظامهم حين يعزم عليها ثانياً.

ومنهم من يحرص على الاقتراب من رؤسائه ويستشفع لذلك بالمدح الصادق لهم والكاذب كي يصيب منهم رتباً علياً ومُنْعاً شهيةً.

ومنهم من لا يأبه لنصحهم؛ أيساً من استجابتهم. ومنهم من ترك مساكنتهم في بلادهم، أويّاً إلى بلاد عدوهم. دائباً على التحزب ضدهم. يُفتش عن كل مثلبة لهم صحت أو لم تصح لينشرها في وسائل الإعلام حرصاً على تشويه سمعتهم، ولودعاه العدو الكافر لخيانة ولي أمره لم يتردد لشدة الحقد الساكن في قلبه عليهم.

وقد كان من منكرات أكثر المذكورين إقامة سب الحكام مقام النصيحة، واستعاضة السُّتر بالنصيحة، والله المستعان.

ولقد انتشر في هذا العصر بين أكثر المسلمين أن قيام خطيب الجمعة مثلاً بتتبع عثرات الدولة ونقدها أمام الملاء هو خير دليل على أنه الخطيب الشجاع المجاهد الذي تعقد عليه آمال التغيير، وأنه الخطيب الواقعي الذي يعيش أحزان أمته ويقاسمها همومها فيقال: حضرت اليوم الجمعة عند إمام يقول الحق!! وضابطه أن يكون ضد الحكام!! كما رسخ في أذهان كثير منهم أن قيام خطيب الجمعة بالتركيز على تعليم الناس دينهم من توحيد وطهارة وصلاة وزكاة وصوم وحج ونحوها هو خير دليل على أنه الخطيب المغفل بل المغيب عن فقه الواقع؛ لأنه يعدّ عتدهم الخطيب العاجز عن التغيير، وإذا اجتهد في ربط الناس باليوم الآخر فخوفهم من يوم القيامة ومن عذاب القبر وشوقهم إلى الجنة قالوا: إنه يعيش تحت الأرض أو فوق السماء!! أمّا ما بينهما فهو عنه غائب!! وأمّا لو زاد هذا الخطيب على ذلك بيان حقوق السُلطان المسلم كما هو مدون في الكتب الأصول للمتقدمين



والمُتَأَخِّرِينَ فِيهِ الْخَطِيئَةُ الَّتِي لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ، وَصَاحِبُهَا عَلَى أَعْتَابِ الطَّوَاعِيتِ انْتَحَرًا! بَلْ ذَلِكَ أَكْبَرُ دَلِيلٍ عِنْدَهُمْ عَلَى أَنَّهُ مَخْدَرٌ شُعُوبٍ وَذَنْبٌ سُلْطَانٍ وَمُجَادِلٌ عَنِ الطَّوَاعِيتِ، وَتَسَاءُ بِهِ الظُّنُونُ حَتَّى تُتَسَجَّ حَوْلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ مَبَاشَرَةً حِكَايَاتٍ فِي الْمَوَالَاةِ لِلطَّوَاعِيتِ وَالْحُكَّامِ الْقَرَّاصِنَةِ، وَالْخُنُوعِ لِلْحَبَابِرَةِ وَخِدْمَةِ الْفِرَاعِنَةِ...!!

هذا هو ما يسمَّى الْيَوْمَ بِفِقْهِ (الْحَرَكَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ).

وقد مرَّ على الحركة الإسلامية زمنٌ لَا يُعْرَفُ عِنْدَهَا الْخَطِيبُ الْفَاجِحُ وَالْمُحَاضِرُ الْبَارِعُ إِلَّا ذَاكَ الْفَالِي لِأَخْبَارِ الصُّعْفِ الْحَفَاطِ لِتَحَرُّكَاتِ الْمُلُوكِ وَالرُّؤَسَاءِ، حَتَّى أَكَلَ ذَلِكَ وَقْتُ خُطْبِهِ، وَاسْتَلْهَمَ جُهُودَ دَعْوَتِهِ، وَاسْتَوْلَى عَلَى السَّاحَةِ الدَّعْوِيَّةِ الْخُطْبِ (الْكَشْكِيَّةِ) الْمَحْرُشَةُ لِلشُّعُوبِ عَلَى الْأُمَرَاءِ، وَالَّتِي لَا يَكَادُ يَرَى أَصْعَابُهَا أَنْكَرَ مِنْ أخطاءِ الرُّؤَسَاءِ، حَتَّى قَلَّدَ فِيهَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَغَرَّهْمُ فِي ذَلِكَ تَصْفِيقُ الْجَمَاهِيرِ لَهُمْ تَارَةً وَحِلْمُ بَعْضِ الْوَلَاةِ عَلَيْهِمْ تَارَةً أُخْرَى، وَتَحَوَّلَ الْمَسْجِدُ مِنْ بَيْتِ عِبَادَةٍ وَتَرْبِيَةٍ وَهَدَايَةٍ وَسَكِينَةٍ إِلَى بَيْتِ إِثَارَةٍ وَتَشْوِيشٍ وَتَحْرِيزٍ لِلْمُسْلِمِينَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَبِتَأْثِيرٍ مِنْ هَذِهِ الْأَجْواءِ الْمُهَيِّجَةِ تَرَى مَسَاجِدَهَا أَكْثَرَ طَلَبًا، وَإِنْ كَانَتْ أَقَلَّ تَرْبِيَةٍ وَأَدَبًا، بَلْ أَعْرَفَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْلُكُ هَذَا الْمَسْلُوكَ وَلَا أَرَبَ لَهُ فِي الْإِثَارَةِ السِّيَاسِيَّةِ سِوَى أَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَسْتَجْلِبَ مِنَ الشَّيْبَةِ الثَّائِرَةِ وَدَهَا، وَيَسْتَحْلِبَ مِنْ قِيَادَتِهَا زَبْدَهَا، رِزْقَنَا اللَّهُ الثَّبَاتَ عَلَى الْحَقِّ وَالْإِخْلَاصَ فِيهِ.



وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْجَهَادَ فِي النَّصْحِ لِلْأُمَّةِ فِي الْأَحْوالِ الْعَصِيبَةِ هُوَ نَوْعٌ مِنَ أَنْوَاعِ الْجِهَادِ.

وَمَنْ أَمَرْنَا بِإِسْدَاءِ النَّصْحِ لَهُ السُّلْطَانُ الَّذِي حَكَّمَهُ اللَّهُ فِي رِقَابِنَا، رَوَى مُسْلِمٌ (55) عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «الَّذِينَ اتَّصِيعَةُ، قُلْنَا: مَنْ؟ قَالَ: «اللَّهُ وَلِكُتَابِهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ»، وَرَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي «التَّمْهِيدِ» (285/21) عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَرِيدٍ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: «أَلَا أَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لِأَتَمَّ خَيْرٍ لِي أَمْ أَقْبِلُ عَلَى أَمْرِي؟» فَقَالَ: «أَمَّا مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ شَيْئًا فَلَا يَخْفُ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لِأَتَمِّ، وَمَنْ كَانَ خِلْوًا فَلْيُقْبَلْ عَلَى نَفْسِهِ وَلْيَنْصَحْ لِأَمِيرِهِ».

قَالَ ابْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيِّ فِي «تَعْظِيمِ قَدْرِ الصَّلَاةِ» (693/2): «وَأَمَّا النَّصِيحَةُ لِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ: فَحُبُّ طَاعَتِهِمْ وَرَشْدُهُمْ وَعَدْلُهُمْ وَحُبُّ اجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ كُلِّهِمْ، وَكَرَاهِيَةُ افْتِرَاقِ الْأُمَّةِ عَلَيْهِمْ، وَالتَّوَدُّعُ

بِطَاعَتِهِمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَابْتِغَاضُ مَنْ رَأَى الْخُرُوجَ عَلَيْهِمْ، وَحُبُّ إِعْزَازِهِمْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ»، وَوَافَقَهُ عَلَيْهِ ابْنُ رَجَبٍ فِي «جَامِعِ الْعُلُومِ وَالْحُكْمِ» (80/1) وَالنَّوَوِيُّ فِي «شَرْحِهِ عَلَى مُسْلِمٍ» (38/2) وَحَكَاهُ عَنِ الْخُطَّابِيِّ وَابْنِ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (138/1) وَغَيْرِهِمْ. وَمِنْ حَدِيثِ تَمِيمِ الدَّارِيِّ ﷺ السَّابِقُ يُفْهَمُ أَنَّ طَرِيقَةَ النَّصْحِ لِلْسُّلْطَانِ تَخْتَلِفُ عَنْ غَيْرِهِمْ؛ فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ فَصَّلَ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَصْنَافِ الْمُسْتَحَقَّةِ لِلنَّصْحِ، فَعَطَفَ بَيْنَ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ، وَالْقَاعِدَةُ الَّتِي يَذْكُرُهَا الْعُلَمَاءُ هُنَا تَقُولُ: إِنَّ عَطْفَ الشَّيْءِ عَلَى الشَّيْءِ يَفِيدُ الْمُنَافَاةَ، أَيْ: لَمَّا كَانَتْ طَرِيقَةُ نَصْحِ الْأُمَرَاءِ تَخْتَلِفُ عَنْ طَرِيقَةِ نَصْحِ عَامَّةِ النَّاسِ لَمْ يَجْمَعُهُمَا ﷺ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ. وَهَآكَ بَيَانُهُ:

قَالَ شَيْخُنَا الشَّيْخُ عَبْدُ الْمُحْسَنِ بْنِ حَمْدٍ الْعَبَّادُ فِي كِتَابِهِ الْمَاتِعِ «قُطْفُ الْجَنَى الدَّانِي شَرْحُ مَقْدَمَةِ رَسُولَةِ ابْنِ أَبِي زَيْدٍ الْقَيْرَوَانِيِّ» (ص 173): «ثُمَّ إِنَّ النَّصِيحَةَ لَوَلَاةِ الْأُمُورِ وَغَيْرِهِمْ تَكُونُ سِرًّا وَبِرْفَقٍ وَلَيْسَ، وَبِدَلِّ لَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - لِمُوسَى وَهَارُونَ: ﴿اذْهَبَا إِلَى رِعْوَنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ (١٧) فَقُولَا لَهُ، قُولَا لِسَا لَمَلَهُ، يَذْكُرُ أَوْ يَحْتَضِرُ ﴿لَا تَنْفَعُكَ لَهُ﴾، وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يَنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ» (١).

وَفِي «صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ» (3267) وَمُسْلِمٍ (2989). وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ. عَنْ أَبِي وَائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ: قِيلَ لِأَسَامَةَ: أَلَا تَدْخُلُ عَلَى عُثْمَانَ فَتُكَلِّمُهُ؟ فَقَالَ: «أَتُرَوْنَ أَنِّي لَا أَكَلِّمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ؟ وَاللَّهِ! لَقَدْ كَلَّمْتُهُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا دُونَ أَنْ أَفْتَحَ أَمْرًا لَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَهُ» الْحَدِيثُ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (51/13): «أَيْ: كَلَّمْتُهُ فِيمَا أَشَرْتُمْ إِلَيْهِ، لَكِنْ عَلَى سَبِيلِ الْمَصْلَحَةِ وَالْأَدَبِ فِي السَّرِّ بِغَيْرِ أَنْ يَكُونَ فِي كَلَامِي مَا يُثِيرُ فَتَنَةً أَوْ نَحْوَهَا».

وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ غَنَمٍ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَحَ السُّلْطَانَ بِأَمْرٍ فَلَا يَبْدُ لَهُ عِلَانِيَةٌ، وَلَكِنْ لِيَأْخُذَ بِيَدِهِ فَيَخْلُو بِهِ، فَإِنْ قَبِلَ مِنْهُ فَذَلِكَ، وَإِلَّا كَانَ قَدْ أَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ لَهُ» (2).

وَإِذَا خَلَا النَّصِيحُ مِنَ الرَّفْقِ وَاللَّيْنِ وَكَانَ عِلَانِيَةً فَإِنَّهُ يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ، وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ أَيَّ إِنْسَانٍ إِذَا كَانَ عِنْدَهُ نَقْصٌ يَحِبُّ أَنْ يُنْصَحَ بِرْفَقٍ وَلَيْسَ، وَأَنْ يَكُونَ ذَلِكَ سِرًّا، فَعَلَيْهِ أَنْ يُعَامَلَ النَّاسَ بِمَثَلِ مَا يَحِبُّ أَنْ يُعَامَلُوهُ بِهِ، فَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» (1844) فِي

(1) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (2594)

(2) رَوَاهُ أَحْمَدُ (15333)، وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي «السَّنَةِ» (1096)

(1098)، قَالَ الْأَبْيَانِيُّ فِي «تَفْرِيجِهِ» (523/2). «قَالَ الْحَدِيثُ صَحِيحٌ بِمَجْمُوعِ طَرَقِهِ».

حديث طويل عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَزْحَرَخَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَنَاتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلَيَأْتِ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ» اهـ كلامه حفظه الله.

ويؤيده قول ابن القيم رحمته الله في «الطُّرُق الْحُكْمِيَّة» (ص 58): «وَمِنْ دَقِيقِ الْفُطْنَةِ أَنَّكَ لَا تَرُدُّ عَلَى الْمُطَاعِ خَطَأَهُ بَيْنَ الْمَلَأِ؛ فَتَحْمَلُهُ رُبَّتُهُ عَلَى نُصْرَةِ الْخَطَا، وَذَلِكَ خَطَأٌ ثَانٍ، وَلَكِنْ تَلَطَّفْ فِي إِعْلَامِهِ بِهِ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ بِهِ غَيْرُهُ».



■ وهناك آثارٌ عن السلف تؤيد ما ذكره الشيخ . حفظه

الله . منها:

□ ما رواه سعيد بن منصور في «سننه» (846) وابن أبي شيبة في «مصنّفه» (37307) وابن أبي الدنيا في «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» (76) وابن المقرئ في «المعجم» (1230) والبيهقي في «شُعَب الإيمان» (7592) بإسناد حسن عن سعيد ابن جبير قال: قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: أَمَرُ أَمِيرِي بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ؟ فَقَالَ: «إِنْ خِفْتَ أَنْ يَقْتُلَكَ فَلَا تُعْنِفِ السُّلْطَانَ، فَإِنْ كُنْتَ لَا بُدَّ فاعلًا ففيمّا بينك وبينه»، وفي رواية: «وَلَا تَعْبُ إِمَامَكَ».

□ وروى البخاري في «التاريخ الكبير» (2352) عن أبي جمرة قال: «لَمَّا بَلَغْنِي تَحْرِيقَ الْبَيْتِ خَرَجْتُ إِلَى مَكَّةَ وَاخْتَلَفْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ حَتَّى عَرَفْتِي وَاسْتَأْنَسَ بِي، فَسَبَبْتُ الْحَجَّاجَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَقَالَ: «لَا تَكُنْ عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ»، هَذَا مَعَ مَا حَصَلَ مِنَ الْحَجَّاجِ حِينَ رَمَى ابْنَ الزُّبَيْرِ بِالْمَنْجَنِيْقِ فَأَصَابَ الْكَعْبَةَ وَاحْتَرَقَتْ.

□ ومنها ما رواه أحمد (19415) . وحسنه الألباني في «ظلال الجنة» (905) - عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أنه قال: «إِنْ كَانَ السُّلْطَانُ يَسْمَعُ مِنْكَ فَاتِهِ فِي بَيْتِهِ فَأَخْبِرْهُ بِمَا تَعْلَمُ، فَإِنْ قَبِلَ مِنْكَ وَالْأَفْدَعُ...».

□ ومنها عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كَانَ الْأَكَابِرُ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَنْهَوْنَنَا عَنْ سَبِّ الْأُمَرَاءِ» رواه ابن عبد البر في «المتهيد» (287/21) . وجود الألباني إسناده في «ظلال الجنة» في تخريج السنة لابن أبي عاصم، فقد رواه تحت رقم (1015) ، وكذا ابن حبان في «الثقات» (314/5) ، وأبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (421) ، والبيهقي في «الشُّعَب» (7507) ، وأبو عمرو الداني في «السُّنَنِ الْوَارِدَةِ فِي الْفَتَنِ» (141) ، وزادوا في روايتهم عنه رضي الله عنه أنه قال: «...أَنْ لَا تَسُبُّوا أُمَرَاءَكُمْ وَلَا تَغَيِّبُوهُمْ، وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ قَرِيبٌ»، وفي رواية: «وَلَا تَغْشَوْهُمْ».

وقد نسب أنس هذا الحكم إلى أكابر الصحابة رضي الله عنهم ، وحسبك بهم! فعلام الترفع عن هدي سادات هذه الأمة لمن يتشرف بالانتساب إليهم؟! ومعلوم أنه ليس ينفع الانتساب إلى السلف الصالحين إن لم يصدق العمل بهديهم، كما قال رسول الله ﷺ: «مَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ»<sup>(3)</sup>.

□ وروى ابن أبي عاصم أيضًا (1016) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: «يَأْكُمُ وَلَعَنَ الْوَلَاةُ؛ فَإِنْ لَعَنَهُمُ الْحَاقَّةُ وَبَعْضُهُمُ الْعَاقِرَةُ»، قيل: يَا أَبَا الدَّرْدَاءِ! فَكَيْفَ نَصْنَعُ إِذَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ مَا لَا نَحِبُّ؟ قَالَ: «اصْبِرُوا؛ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا رَأَى ذَلِكَ مِنْهُمْ حَبَسَهُمْ عَنْكَ بِالْمَوْتِ».

□ وعنه قال: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَعَنْتُمْ أُمَرَاءَكُمْ عَلَانِيَةً وَلَعَنْتُمُوهُمْ سِرًّا؟ فَهَنَالِكَ تَهْلِكُونَ»<sup>(4)</sup>.

□ وروى الخلال في «السُّنَّة» (546) بسند صحيح أن عبد الله ابن عمر رضي الله عنه قال: «جَاءَنِي رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي خِلَافَةِ عَثْمَانَ فَكَلَّمَنِي، فَإِذَا هُوَ بِأَمْرَتِي فِي كَلَامِهِ بِأَنْ أُعِيبَ عَلَى عَثْمَانَ، فَتَكَلَّمْتُ كَلَامًا طَوِيلًا وَهُوَ أَمْرٌ فِي لِسَانِهِ ثَقُلَ وَلَمْ يَكُنْ يَقْضِي كَلَامَهُ فِي سَرِيعٍ، فَلَمَّا قَضَى كَلَامَهُ قُلْتُ: «إِنَّا كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيٌّ: أَفْضَلُ أُمَّةٍ رَسُولُ اللَّهِ بَعْدَهُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عَثْمَانُ، وَإِنَّا وَاللَّهِ! مَا نَعْلَمُ عَثْمَانَ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَا جَاءَ مِنَ الْكِبَائِرِ شَيْئًا، وَلَكِنْ هُوَ هَذَا الْمَالُ، فَإِنْ أَعْطَاكُمْوهُ رَضِيتُمْ، وَإِنْ أَعْطَاهُ

(3) رواه مسلم (2699).

(4) رواه معمر في «جامعه بديل مصنف عبد الرزاق» (344/11).



روى ابن المبارك في «الزهد» (681) وعنه أبو نعيم في «الحلية» (277/5) بإسناد حسن عن رياح بن عبدة قال: «كنتُ قاعدًا عند عمر بن عبد العزيز، فذكر الحجاج فشتمته ووقعت فيه، فقال عمر: مهلاً يا رياح! إنه بلغني أن الرجل يظلم بالمظلمة فلا يزال المظلوم يشتتم الظالم وينتقصه حتى يستوفي حقه ويكون للظالم الفضل عليه»، ويمثل هذا يظل الناس يجودون بحسناتهم على ملوكهم المبغضين لديهم وهم لا يشعرون، ولذلك روى معمر في «جامعه» كما في «ذيل مصنف عبد الرزاق» (180/11) عن قتادة قال: «سب الحجاج بن يوسف رجل عند عمر بن عبد العزيز، فقال عمر: أظلمك بشيء؟ قال: نعم! ظلمني بكذا وكذا، قال عمر: فهلاً تركت مظلمتك حتى تقدم عليها يوم القيامة وهي وافرة؟».

□ روى ابن زنجويه في «الأموال» (78/1) بإسناد صحيح عن أبي مجلز قال: «سب الإمام الحائقة، لا أقول: حائقة الشعر، ولكن حائقة الدين».

□ وفيه أيضاً (80/1) بإسناد صحيح عن أبي إدريس الخولاني أنه كان يقول وهو يقص في زمان عبد الملك: «يأكم والطعن على الأئمة؛ فإن الطعن عليهم هي الحائقة، حائقة الدين ليس حائقة الشعر، ألا إن الطعانين هم الخائبون وشرار الأشرار».

□ وأخرج أبو عمرو الداني في «السنن الواردة في الفتن» (146) وابن عبد البر في «التمهيد» (287/21) وفي «الاستذكار» (579/8) عن أبي إسحاق السبيعي رحمه الله أنه قال: «ما سب قوم أميرهم إلا حرموا خيره».

ما أصدق هذا الكلام على واقع البلدان في كل زمان! وكلما توهم المحاضرون السبابون للحكام أنهم وصلوا بالناس إلى التوعية السياسية المطلوبة والتشريع الواقعي لأحوال الدول ازداد الأمر تفاقمًا والفتنة تعاظمًا، والله المستعان.

□ وروى ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (97/1) بسند صحيح عن عبد الرحمن بن مهدي قال: «ما سمعتُ سفيان -أي: الثوري- يسب أحدًا من السُّلطان قط في شدته عليهم».

وكان شديدًا عليهم؛ لأنه لم يكن يقبل جوائزهم كما هو مدون في سيرته من المصدر المذكور آنفًا، وكذلك لم يكن يجاملهم إذا مثل بين أيديهم، بل يخبرهم بما فيهم نصحًا وإخلاصًا وحبًا في إصابتهم الخير وسلا متهم من الشر.

كما روى أيضًا بالسند نفسه عن عبد الرحمن بن مهدي

أولي قرابته سخطهم، إنما تريدون أن تكونوا كفارًا والرُّوم لا يتركون لهم أميرًا إلا قتلوه»، قال: «ففاضت عيناه بأربع من الدمع، ثم قال: اللهم لا تريد ذلك».

□ وروى ابن أبي الدنيا في «الصمت» (235) وأبو القاسم البغوي في «مسند ابن الجعد» (827) وأبو نعيم (41/5) عن زائدة بن قدامة قال: قلت لمنصور بن المعتمر: «اليوم الذي أصوم فيه أفق في الأمراء؟ قال: «لا»، قلت: فأقع فيمن يتناول أبا بكر وعمر؟ قال: «نعم».

وذلك لأن الطعن على من يسب الصحابة دين، وأما الطعن على الأمراء فقد مر أنه ليس من الدين، وتفسيره أن غالب الواقعين في أعراض حكامهم فإن باعثهم عليه الدنيا، كما في أثر ابن عمر السابق، حتى الخوارج الذين ظاهروهم الغضب من أجل الدين، فيكون هذا من قبيل عدم الصبر على الشهوات، وأما تناول الرافضة أبا بكر وعمر رضي الله عنهما بالطعن فإنه من قبيل الشبهات، ومعلوم أن فتنة الشبهات أشد من فتنة الشهوات كما هو مأثور عن السلف، والحريكون عكسوا هذا من أصله، نساء الله أن يقينا شر الشبهات والشهوات جميعًا.

□ وروى أبو نعيم (271/2) والبيهقي في «شعب الإيمان» (6681) عن سهيل القطعي قال: سمع ابن سيرين رجلًا يسب الحجاج، فقال: «مه أيها الرجل! إنك لو وافيت الآخرة كان أصغر ذنب عملته قط أعظم عليك من أعظم ذنب عمله الحجاج»<sup>5</sup>. واعلم أن الله - عز وجل - حكم عدل؛ إن أخذ من الحجاج لمن ظلمه شيئًا فشيئًا أخذ للحجاج ممن ظلمه، فلا تشغل نفسك بسب أحد.

وهذا على معنى أن الحجاج لو أخذ من حسناته لمن ظلمه فسيسترجعها ممن يسبه أضعافًا مضاعفة؛ لأنه جرت العادة أن المتكلمين في الحكم كثير جدًا، ويوضحه ما رواه البلاذري في ترجمة عمر بن عبد العزيز رحمه الله من كتاب «أنساب الأشراف» عن السائب الكلبي قال: «كتب عمر إلى عبد الحميد ابن عبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب عامله على الكوفة: أما بعد، فقد بلغني أن من قبلك يسبون الحجاج، فإنهم عن ذلك؛ فإنه بلغني أن المظلوم يدعو على الظالم، فيكون المظلوم ظالمًا والظالم مظلومًا أي: يصبح المظلوم ظالمًا بسبب تجاوزه حده في الانتصار، كما

(5) يريد منه أن يشتغل بدنيته بدلًا من الاشتغال بدنيوب الحجاج فإن الإنسان إذا حاد يوم القيامة استعظم كل ديب عمه مهم صغر؛ إذ لا يهتم إلا شأنه لا كعاله في الدنيا. د يعميه تعلقه بها عن محاسبة نفسه وينطق لمحاسبة أمرائه.

قال: سمعتُ سُفيان يقول: «إني لأدعو للسلطان يعني بالصلاح، ولكن لا أستطيع أن أذكر إلا ما فيهم».

أي: إنه إذا مثل بين أيديهم لا يفرهم بالمدح الكاذب، بل يُبين لهم نقائصهم كما هي حتى يتجنبوها، لا تشفيًا كما يفعل المبتلون بمطاردة أحوال السلاطين بإحصاء أخطائهم ونشرها على منابرهم؛ فإنَّ المجربَ عليهم أنهم أجبنُ الناس عند لقائهم، وكثيرًا ما يحصل أنَّ السلطان الذكي يمتحنهم بشيءٍ من الدنيا وأنواع الإكرام ليستدرَّ منهم الثناء عليه، فيحصل ذلك منهم بدون أدنى تردد.

فكيف بمن لا ينصح إلا من وراء جُدُر؟! إنَّ أكثر الثرثارين بالمسائل السياسيَّة المعاصرة للطعن بها على الحكَّام هم من هذا الطراز الجبان، ولذلك فإنَّ أهل المكر من العلمانيِّين لا يجدون تمعُّبًا يذكر في تدويهم وصناعتهم على عينهم، وقد عرف الناس كثيرًا منهم قد غيَّر سياسته في معاملة أميره لمجرد رفع مرتبة أو زيادة راتب أو تمكينهم من ذبوع صيتهم عند العامة وتسميع حالهم في وسائل الإعلام، فهناك تبرُّد حميته، وتكسر همته!! فالتَّصيحة لمن كان قليل الثبات ضعيف الشخصية، سريع التلون والتقيَّة أن يتخى عن هذه السبيل، ومن كان غير ذلك فليتعلم الهدى النبويَّ الإصلاحِيَّ وليحسن النَّاسِيَّ.

والخلاصة: أن هؤلاء جمعٌ من أهل العلم من سلفنا الصَّالح قد تناقلوا هذه الطَّريقة النبويَّة الحكيمَّة في التعامل مع ولائهم دون أن يجدوا في أنفسهم حرجًا منها، وهذه هي الشَّجاعة الحقَّة والنَّصح الصَّادق، وهو أن يكون المرء صائمًا عن أعراض الولاة، بل داعيًا لهم بظهر الغيب، فإذا حان وقت نصيحة لهم لم يضعف عنها؛ كما قال عبادة بن الصَّامت رضي الله عنه: «بايعنا رسول الله ﷺ على السَّمع والطَّاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره، وعلى أثرة علينا، وعلى أن لا ننازع الأمر أهله، وعلى أن نقول بالحقِّ أينما كنَّا لا نخاف في الله لومة لائم»<sup>(6)</sup>.

وإذا قوي على قول الحقِّ لم يضعف عن التزام الأسلوب الحكيم الذي دلَّت عليه الآثار التي مرَّت، ومن كان في انتقادهم على المنابر أسدًا؛ لأنَّه بعيد عنهم ومُستترَّ بالجماهير. ربُّما تحوَّل إلى نعمة عند اللِّقاء بمن ينتقد من الملوك والأمراء، كما هو غالب حال هؤلاء الذين يخالفون الآثار السَّابقة بنوع فلسفة، فأين الاقتداء بالسلف؟! وأين الجهاد المزعوم؟! بل هو عند ذوي أطباء الآثام الباطنة بمنزلة من يُقاتل حمية ورياء!

(6) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (7200) ومسلم (1709)

إذن، هذه هي الطَّريقة الشرعيَّة التي دلَّت عليها الأدلَّة، وجرى عليها عمل الأجلة، فتمسَّك بها وعضَّ عليها بالنواجذ، يجعل الله في نصحك بهذه الطَّريقة التَّبويَّة الهداية لسلطانك والإصلاح لمجتمعك ويُعظِّم لك أجرك، ولا يحملُك كثرة انحراف من ترى على سلوك طرائق المتهوِّرين والمتعجلين، كما نقل الشَّاطبيُّ في «الاعتصام» (83/1) عن الفضيل بن عياض أنه قال: «اتَّبِعْ طَرِيقَ الْهَدَى وَلَا يَضُرُّكَ قَلَّةُ السَّالِكِينَ، وَإِيَّاكَ وَطَرِيقَ الضَّلَالَةِ وَلَا تَفْتَرُ بِكَثْرَةِ الْهَالِكِينَ».

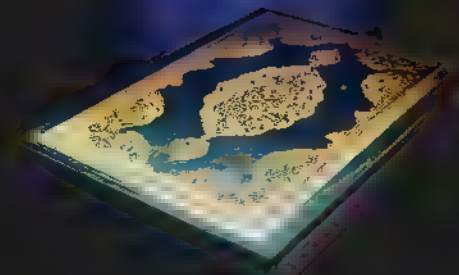
والحقيقة أن الله هو الذي يولِّي على النَّاس مَنْ شَاءَ من السَّلاطين بحكمته وعدله؛ كما قال سبحانه وتعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنَزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَبْذُرُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التَّغْوِيَّاتُ: 26]، وذلك بحسب أحوال النَّاس صلاحًا وفسادًا، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يُؤْتِي بَعْضُ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يُمَارِ كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: 129]، فإن كانوا صالحين ولَّى عليهم الصَّالحين، وإن كانوا غير ذلك ولَّى عليهم من يناسبهم تحت القاعدة التي اجتمعت عليها كلمة الحكماء منذ زمن قديم، وأكدها قديمًا وحديثًا الفقهاء، ألا وهي قولهم: «كما تكونوا يولَّى عليكم»، وقد أسهبْتُ في بيان ذلك بأدلَّته الكثيرة في رسالة بعنوان القاعدة المذكورة فليرجع إليها من شاء، فإذا كان الله يولِّي الحكَّام على هذا الأساس فمن الطَّعن في أمر الله أن يدأب طالِبو الإصلاح على الطَّعن على السَّلاطين ويركِّزوا عليه عملهم ولمَّا يصلحوا أنفسهم بعد ولا من يلون، تلك الأنفس التي هي المتسبِّب الأول في وجود سلاطين غير صالحين، ولذلك فإنَّ الموقفين يرجعون إلى أنفسهم بالتهمة والطَّعن ثم بالتغيير من جهتها ليغيِّر الله أحوال حكامهم، ليس استسلامًا للواقع ولكن تسليمًا لحكم الله تعالى الذي قال: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَقٌّ يُغَيِّرُوا مَا يَأْتِسُّهُمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ شَيْءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [التَّحْكَاة: 11]، ولذلك روى عبد الملك بن حبيب في كتاب «أدب النساء» (ص187) عن يونس بن عُبيد قال: «صحبْتُ الحسنَ البصريَّ ثلاثين سنة، فما سمعته قطَّ قال: عزَّل أميرٌ ولا وُلِّي، ولا غلا سعرٌ ولا رخص سعرٌ، ولا اشتدَّ حرٌّ، وما كان ذكره إلا: الموتُ جاءكم...»، هذا عكس ما عليه الحركيون تمامًا، وعلى هذا الأساس يفهم القارئ سبب كون السلف كانوا يكرهون الاشتغال بسبِّ الحكَّام كما مرَّ، والله المستعان!



# مقاصد الدعوة إلى الله تعالى عند أهل السنة والجماعة

زيدان بريكة

إمام أستاذ. فرجية. ولاية ميله



أولاً:

بيان المقصد الأول. وهو تحقيق التوحيد المنافي للشرك

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وكان المقصود بالدعوة وصول العباد إلى ما خلقوا له، من عبادة ربهم وحده لا شريك له»<sup>(3)</sup>. وقال ابن القيم رحمه الله: «فالمقصود معرفة الله بأسمائه وصفاته، ومعرفة ما ينبغي لجلاله، وما يتعالى ويتقدس عنه»<sup>(4)</sup>. فهذا نص صريح من شيخ الإسلام الثاني، والعالم الرباني ابن القيم رحمه الله على أن المقصد الأول والأعظم لدعوة أهل السنة هو تحقيق توحيد الله تعالى، ونفي الشريك عنه في ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، وأنما تصدر هذه الحكم عنه رحمه الله لكمال رُسوخ قدمه في علوم الشريعة، وتعام معرفته بالأصول السلفية.

■ الأدلة من كتاب الله على ذلك:

□ قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَبِئَرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [سورة النحل: ٣٦].

1 وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سورة النحل: ٦١].

1 وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّ مِنَ الطَّائِفَاتِ رَاعُوا نَفْسَكُمْ وَافْضَحُوا أَصْوَابَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَبِئَرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [سورة النحل: ٦١].

□ وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ [سورة النحل: ٦١].

1 وقال أيضاً: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَبِئَرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [سورة النحل: ٦١].

(3) «مجموع الفتاوى» (10/2).

(4) «مفتاح دار السعادة» (1159/2).

إن أهل السنة والجماعة في دعوتهم كلها. قديماً وحديثاً. منضبطون بقواعد معلومة: ففهم كتاب الله تعالى عندهم منضبط بفهم السلف، وفهم السنة منضبط بفهم السلف، وكذلك علوم اللغة والأصول والمصطلح والفقه، وعلوم المقاصد أيضاً منضبط بفهم السلف. وليؤسس هذا البحث على استقرار نصوص الشرع وكلام أهل العلم على سبيل الإيجاز والإيماء.

❁ مقاصد دعوة أهل السنة والجماعة:

قال يحيى بن معاذ الرازي (258 هـ): «اختلاف الناس كلهم يرجع إلى ثلاثة أصول، فكل واحد منها ضد، فمن سقط عنه وقع في ضده:

أ. التوحيد، وضده الشرك.

ب. والسنة، وضدها البدعة.

ج. والطاعة، وضدها المعصية»<sup>(1)</sup>.

وقرر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن الجهل بمقاصد الدعوة هو السبب الأعظم لانحراف الطوائف والفرق. قال رحمه الله:

«الوجه الثاني: في مفارقة الطريقة القرآنية الكلامية: إن الله أمر بعبادته التي هي كمال النفوس وصلاتها، وغايتها ونهايتها، لم يقتصر على مجرد الإقرار به، كما هو غاية الطريقة الكلامية. فلا وافقوا إلا في الوسائل، ولا في المقاصد»<sup>(2)</sup>.



(1) «الاعتصام» (151/1).

(2) «مجموع الفتاوى» (14/2).

## ■ الأدلة من السنة أيضاً:

قال رسول الله ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ...»<sup>(5)</sup> الحديث.

وقال لعاذ: «إِنَّكَ تَأْتِي قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ؛ فادعهم إلى شهادة أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»<sup>(6)</sup>.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إنما نبهنا هنا على رؤوس المسائل، وجنس الدلائل، والتنبية على مقاصد الشريعة وما فيها من إخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له، وما سدته من الذريعة إلى الشرك دقه وجله، فإن هذا هو أصل الدين، وحقيقة دين المرسلين، وتوحيد رب العالمين»<sup>(7)</sup>.

وقال ابن القيم: «وملاك النجاة والسعادة والفوز بتحقيق التوحيدين اللذين عليهما مدار كتاب الله تعالى، وبحقيقتهما بعث الله - سبحانه وتعالى - رسوله ﷺ، واليهما رغب الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم كلهم - من أولهم إلى آخرهم»<sup>(8)</sup>.

(5) البخاري (25)، ومسلم (22) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(6) البخاري (1458) ومسلم (19).

(7) «الافتضاء» (ص 459 دور المعرفة حامد القفي).

(8) «اجتماع الحيوش» (ص 84).

## ثانياً:

### بيان المقصد الثاني وهو تحقيق السنة المنالية للبدعة

#### ■ معنى السنة في الاصطلاح:

يقول الحافظ الكبير ابن رجب رحمته الله: «والسنة هي الطريقة المسلوكة: فيشمل ذلك التمسك بما كان عليه هو (أي النبي ﷺ) وخلفاؤه الراشدون من:

أ. الاعتقادات

ب. والأعمال

ج. والأقوال

وهذه هي السنة الكاملة، ولهذا كان السلف قديماً لا يطلقون السنة إلا على ما يشمل ذلك كله، روي معنى ذلك عن الحسن والأوزاعي والفضيل بن عياض»<sup>(9)</sup>.

وتحقيق السنة يكون بامتثالها والعمل بها واعتقادها، ومحبة أهلها، وتولي من ينصرها، وتعليمها لمن لا يعلمها.

#### ■ فصل: حرص السلف على امتثال السنة:

■ أخرج أبو داود (4607) عن النبي ﷺ قال: «فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الْمَهْدِيِّينَ الرَّاشِدِينَ، تَمَسَّكُوا بِهَا، وَعَصُوا عَلَيْهَا بِالنُّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ؛ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بَدْعَةٌ، وَكُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»<sup>(10)</sup>.

■ ولما بلغ علياً رضي الله عنه أن عثمان رضي الله عنه ينهى عن متعة الحج أهل علي بالحج والفكرة جميعاً، وقال: «لَا أَدْعُ سُنَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَوْلِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ»<sup>(11)</sup>.

■ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «يُوشِكُ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْكُمْ حِجَارَةٌ مِنَ السَّمَاءِ؛ أَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وتقولون: قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ»<sup>(12)</sup>.

■ قال الإمام البخاري في «صحيحه»: «كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة»، ثم أخرج عن عبد الله بن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه: فقال: «وَأَقْرَأُ لَكَ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ فِيمَا اسْتَطَعْتُ».

#### ■ سيد المعلمين يشرح السنة بالخط المستقيم:

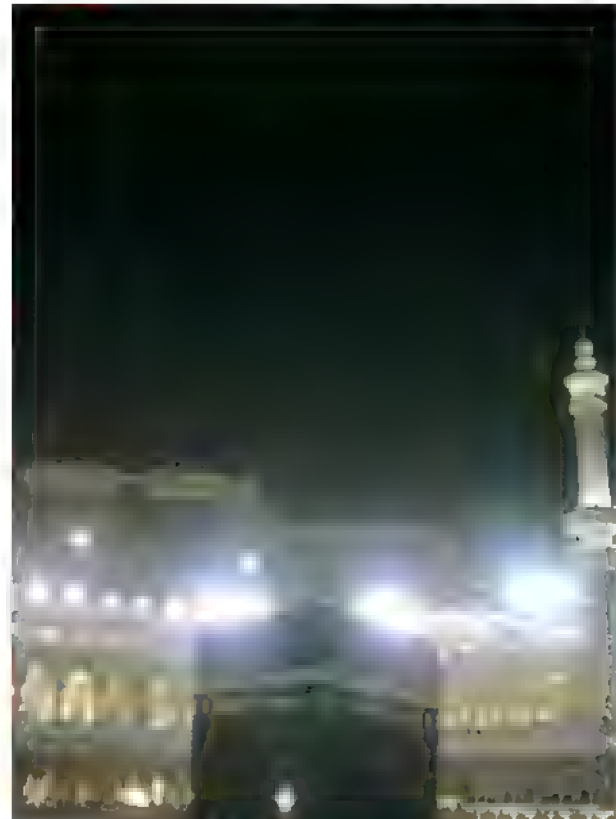
■ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «خَطُّنَا رَسُولُ

(9) «جامع العلوم والحكم» (ص 434 ط: دار المعرف للنشر، القاهرة).

(10) أبو داود (4607) و«صحيح الجامع» (2549).

(11) البخاري (1563). وانظر: «وجوب العمل بالسنة» لابن باز رحمته الله (ص 14).

(12) نفس المصدر (ص 14).





أفضل منه؟ قال يحيى: نعم بكثير<sup>(18)</sup>.

□ وقال العَلَمُ الشَّامخ والطَّود الرَّاسخ شيخُ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: «...ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة للكتاب والسُّنة، أو العبادات المخالفة للكتاب والسُّنة فإنَّ بيان حالهم وتحذير الأُمَّة منهم واجب باتِّفاق المسلمين»<sup>(19)</sup>، فارتفع رأساً بهذا تَكُنُّ من الموقِّعين، وحسبك اللهُ في كلِّ الأحوال.

■ أَمُ الْمُؤْمِنِينَ أَمْ سَلَمَةُ تَنْهَى عَنْ بَدْعَةِ التَّحَرُّبِ:

عن الحسن: قال: خَرَجَ عَلَيْنَا عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَوْمًا يَخْطُبُنَا، فَقَطَّعُوا عَلَيْهِ كَلَامَهُ، فَتَرَامَوْا بِالْبَطْحَاءِ، حَتَّى جَعَلْتُ مَا أَبْصِرُ أَدِيمَ السَّمَاءِ. قال: وسمعنا صوتاً من بعض حُجَرِ أزواج النَّبِيِّ ﷺ، فَقِيلَ: هَذَا صَوْتُ أَمِّ الْمُؤْمِنِينَ. قال: فَسَمِعْتُهَا وَهِيَ تَقُولُ: أَلَا إِنَّ نَبِيَّكُمْ قَدْ بَرِئَ مِمَّنْ فَرَّقَ دِينَهُ وَاحْتَرَبَ. تَعْنِي تَحَرَّبَ،. وَتَلَسَّتْ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسْتَمْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 159] (20).

■ تَصَرُّفُ أَهْلِ السُّنَّةِ بِالتَّأْلِيفِ فِي نَفْيِ الْبَدْعِ:

فَمَنْ رَدَّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ فِي ضَمَنِ مُؤَلَّفَاتِهِ الْإِمَامُ مَالِكُ ابْنِ أَنَسٍ فِي كِتَابِهِ «الموطأ»، وقد نقل عنه الإمام ابن تيمية فائدة عزيزة في بيان سبب تأليفه لـ«الموطأ»:

«وقد قيل: إِنَّ مَالِكاً إِنَّمَا صَنَّفَ «الموطأ» تَبَعاً لَهُ (أي: لِحَمَّادِ ابْنِ سَلَمَةَ)، وقال: «جمعت هذا خوفاً من الجهميَّة أن يَضِلُّوا النَّاسَ، لَمَّا ابْتَدَعَتِ الْجَهْمِيَّةُ النَّفْيَ وَالتَّعْطِيلَ حَتَّى إِنَّهُ لَمَّا صَنَّفَ الْكُتُبَ الْجَامِعَةَ، صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِيهَا كَمَا صَنَّفَ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ الْخَزَاعِيُّ شَيْخُ الْبَخَارِيِّ كِتَابَهُ فِي الصِّفَاتِ وَالرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ، وَصَنَّفَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ شَيْخُ الْبَخَارِيِّ كِتَابَهُ فِي الصِّفَاتِ وَالرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ، وَصَنَّفَ عَثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ كِتَابَهُ فِي الصِّفَاتِ وَالرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ، وَكَتَابَهُ فِي النَّقْضِ عَلَى الْمُرِيسِيِّ وَصَنَّفَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ رِسَالَتَهُ فِي إِثْبَاتِ الصِّفَاتِ وَالرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ، وَأَمَلَى فِي أَبْوَابِ ذَلِكَ حَتَّى جَمَعَ كَلَامَهُ أَبُو بَكْرٍ الْخَلَّالُ فِي كِتَابِ السُّنَّةِ وَصَنَّفَ عَبْدُ الْعَزِيزِ الْكِنَانِيُّ صَاحِبُ الشَّافِعِيِّ كِتَابَهُ فِي الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ، وَصَنَّفَ كِتَابَ السُّنَّةِ فِي الصِّفَاتِ طَوَائِفُ مِثْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ، وَحَنْبَلُ بْنُ إِسْحَاقَ، وَأَبِي بَكْرٍ الْأَثَرَمُ، وَخَشِيشُ بْنُ أَصْرَمَ شَيْخُ أَبِي دَاوُدَ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خَزِيمَةَ، وَأَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي عَاصِمٍ، وَالْحَكَمُ بْنُ مَعْبُدٍ

(18) دَمُ الْكَلَامِ، لِلْهَرَوِيِّ (242).

(19) «مَجْمُوعُ الْمَتَاوَى» (231/28).

(20) لَاعْتِصَامِ.

اللَّهُ ﷻ خَطَا، وَخَطَا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، فَقَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ. ثُمَّ خَطَا لَنَا خَطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ، وَقَالَ: هَذِهِ سُبُلٌ، عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: 153] (13).

□ قال بكر بن العلاء: «أحسبه أرادَ شيطاناً من الإنس، وهي البدع، والله أعلم» (14).

■ نَفْيُ الْبَدْعَةِ:

لقد استفاضَ تحذيرُ السُّلَفِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ من أهل البدع والأهواء، انتصاراً لدين الله، وحمايةً لجناب الشريعة، وجهاداً لإعداد الرسالة، وهذه أقوالهم: هل تجد فيها غير النصيحة؟

□ روى الإمام البخاري في كتاب «خلق أفعال العباد» عن عبد الله بن المبارك المتوفى سنة (181 هـ) قوله: «إنا نستطيع أن نحكي كلام اليهود والنصارى، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهميَّة».

فقال الدارمي الإمام: «صدق ابن المبارك: إن من كلامهم في تعطيل صفات الله تعالى ما هو أوحش من كلام اليهود والنصارى» (5).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: «وعامة ما يوجد النفاق في أهل البدع: فإنَّ الَّذِي ابْتَدَعَ الرُّفْضَ كَانَ مُنَافِقًا زَنْدِيقًا، وَكَذَلِكَ يُقَالُ عَنِ الَّذِي ابْتَدَعَ التَّجَهُُّمَ، وَكَذَلِكَ رُؤُوسُ الْقَرَامِطَةِ وَالْخَرْمِيَّةِ وَأَمْثَالُهُمْ لَا رَيْبَ أَنَّهُمْ مِنْ أَعْظَمِ الْمُنَافِقِينَ» (16). ويقول أيضاً: «هذا مع العلم بأن كثيراً من المبتدعة منافقون النفاق الأكبر» (17).

■ أَهْمِيَّةُ رَدِّ الْبَدْعَةِ عِنْدَ السُّلَفِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ:

هذا المقام يدل على فقه السلف، وكمال دينهم، وما عندهم من مراقبة لله تعالى، على عكس ما يظنه غير الموقِّعين الذين سجنَتْهُمُ الشُّبُهَاتُ بِظُلَامِهَا، وَغَرَّتْهُمُ الشَّهَوَاتُ بِسَرَابِهَا.

□ قال الإمام الكبير يحيى بن يحيى رَحِمَهُ اللهُ (226 هـ): «الذَّبُّ عَنِ السُّنَّةِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». فقال له محمد بن يحيى الذهلي: «الرَّجُلُ يُنْفِقُ مَالَهُ، وَيَتَعَبُ نَفْسَهُ، وَيُجَاهِدُ، فَهَذَا

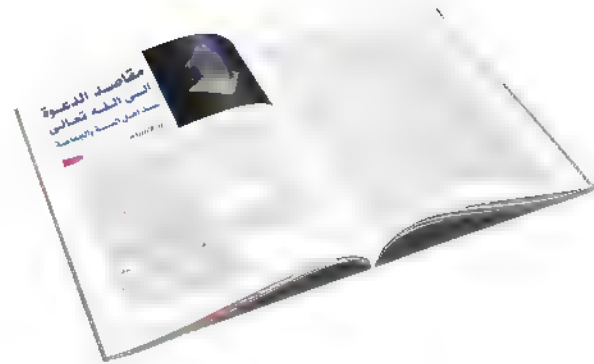
(13) أَحْمَدُ (4142) وَالتَّسَائِي فِي الْكِبَرِيِّ (11174) وَالْحَاكِمُ (3241).

(14) «الاعتصام» (77/1).

(15) نفس المرجع السابق (ص 57).

(16) «بغية المرناد» (341/1).

(17) قَارِئُ رَدِّ الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ (31) وَمَجْمُوعَةُ الرِّسَالَةِ (15/3)، وَمَجْمُوعُ الْمَتَاوَى (497/12).



الخزاعي ولأبي بكر الخلال، وأبي القاسم الطبراني، وأبي الشيخ الأصبهاني، وأبي أحمد العسأل وأبي بكر الأجرى وأبي الحسن الدارقطني، كتاب الصفات وكتاب الرؤية؛ وأبي عبد الله بن منده، وأبي عبد الله ابن بطّة، وأبي قاسم اللالكائي، وأبي عمر الطلمنكي، وغيرهم، وأيضاً فقد جمع العلماء من أهل الحديث والفقه والكلام والتصوّف هذه الآيات والأحاديث، وتكلّموا في إثبات معانيها، وتقرير صفات الله دلّت عليها هذه النصوص، لمّا ابتدعت الجهميّة جحد ذلك والتكذيب له...<sup>(21)</sup> وإلى وقتنا هذا مازال هذا هو دينهم.

ومن ذلك، ما ألفه شيخ الإسلام «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم»، والشاطبي «الاعتصام».

□ قال عمر بن عبد العزيز: «ألا وائي أعالج أمراً لا يعين عليه إلا الله، قد فتني عليه الكبير، وكبر عليه الصغير، وفصح عليه الأعجمي، وهاجر عليه الأعرابي، حتّى حسبه ديناً لا يرون الحق غيره»<sup>(22)</sup>.

نعم؛ هذا الذي قض مضاجع أهل السنة دفع البدعة ودحرها، واماتتها وقهرها وردّها، والدفع في صدور أنصارها.



(21) المتأوى الكبرى (336/6)

(22) «الاعتصام» (ص 1/ 20 ط. الأثرية).

ثالثاً.

بيان المقصد الثالث وهو: تحقيق المتابعة المنافية لتقليد غيره

قال الأصبهاني (535هـ): «الاتباع عند العلماء هو الأخذ سنن رسول الله ﷺ التي صحت عنه عند أهلها ونقلتها وحفاظها، والخضوع لها، والتسليم لأمر النبي ﷺ فيها تقليداً لمن أمر الله بتقليده والائتمار بأمره، والانتها عما نهى الله عنه...»<sup>(23)</sup>.

□ والمتابعة: هي قسم من أقسام التوحيد المتعلق بشهادة (أن محمداً رسول الله).

قال الشيخ الوصابي: «توحيد المتابعة هو: أن نُفرد رسول الله ﷺ في الأتباع، فلا نتبع إلا إياه أتباعاً مطلقاً، أمّا غيره فيتبع أتباعاً مقيداً بما يوافق الشرع.

قال الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٣١) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣٢) [سورة النحل: ٣١-٣٢].

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (٧) [سورة المائدة: ٧].

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولِهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (١٥٠) [سورة النجم: ١٥٠].

ثم قال الوصابي: «وهذا معنى (أشهد أن محمداً رسول الله)».

□ معنى نفي التقليد:

قال الأصبهاني (535هـ): «قالوا إن التقليد إنما هو: قبول قول الغير من غير حجة، وأهل السنة إنما تبعوا قول رسول الله ﷺ وقوله: نفس الحجة»<sup>(24)</sup>.

فالتقليد اصطلاحاً هو: قبول قول العالم من غير دليل.

وقد يكون في المعتقدات وهو أخطرها وأشدّها على العباد، وبه ضلّ من ضلّ من اليهود والنصارى والمجوس وخلق لا يحصون من طوائف المبتدعة.

وقد يكون في جهة الأعمال. وهو أخفّ من الأوّل.. وقد كان سبباً في اندراس كثير من علوم الشريعة من جهة الفقه في الدليل، حتّى كاد بعضهم أن يحرم النظر في الدليل مطلقاً كما حكّت صفحات التاريخ!

(23) «الحجة في بيان المحجة» (2/ 247).

(24) «الحجة في بيان المحجة» (2/ 119).



لأتباع رسوله، فقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ... فكل من ادعى أنه يحب الله ولم يتبع الرسول فقد كذب»<sup>(28)</sup>.

وقال الإمام الألباني رحمه الله: «إنه لا يمكن لأحد أن يرقى إلى هذه المنزلة من الحب لله ورسوله إلا بتوحيد الله تعالى في عبادته دون سواه، وبإفراد النبي ﷺ بالاتباع دون غيره من عباد الله؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: 80]»<sup>(29)</sup>. وهذا المعنى لمن أراد ميسوطة بتوسع في اعتصام الشاطبي، وكتب ابن تيمية، وابن القيم، ورسائل المشايخ والعلماء؛ مثل الشيخ ابن باز، والألباني، وابن عثيمين رحمهم الله، والفوزان والشيخ ربيع حفظهما الله، بما لا يحيط به حصر، وعذري في التخصيص ضعف الوسيلة، وخفت القرحة، وتقديم الأقران، وقوة ما عندهم من الزاد، فأنا بهم مقتدي، ووراءهم مقتفي، ولسان الحال يقول:

لقد مضيت وراء الركب ذا عرج  
مؤملاً جبر ما لاقيت من عرج  
فإن لحقت بهم من بعد ما سبقوا  
فكم لرب الوري في الناس من فرج  
وإن ضللت بقفر الأرض منقطعاً  
فما على أعرج في الناس من حرج



(28) «مجموع الفتاوى» (360/8).  
(29) «تحريم آلات الطرب» (ص 159).



لهذا كله وقف أهل السنة الموقف الشامخ العادل، وناضلوا عن شريعة الإسلام النضال العظيم الباسل، فأزاحوا عن الدين المستقيم الشطط والباطل.

قال ابن القيم: رحمه الله رحمة واسعة:

«ثم سار على آثارهم الرعيل الأول من أتباعهم، ودرج على منهاجهم الموفقون من أشياعهم زاهدين في التعصب للرجال، وافقين مع الحجة والاستدلال، يسيرون مع الحق أين سارت ركائبه، ويستقلون مع الصواب حيث استقلت مضاريه، إذا بدا لهم الدليل بأخذته طاروا إليه زرافات ووحدانا، وإذا دعاهم الرسول إلى أمر انتدبوا إليه ولا يسألونه عما قال برهانا، ونصوصه أجل في صدورهم وأعظم في نفوسهم من أن يقدموا عليها قول أحد من الناس، أو يعارضوها برأي أو قياس.

ثم خلف من بعدهم خلوف فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون، وتقطعوا أمرهم بينهم زبرا، وكل إلى ربهم راجعون، جعلوا التعصب للمذاهب ديانتهم التي بها يدينون، ورؤوس أموالهم التي بها يتجرون، وآخرون منهم قتموا بمحض التقليد، وقالوا ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ مِثْلِ الَّذِي هُمْ مُقْتَدُونَ﴾ [التوبة: 22]»<sup>(25)</sup>.

فانظر. رحمك الله. إلى صولة هذا الإمام الهمام، ثم كن عادلاً منصفاً؛ فإن ذلك يذهب عنك درن التقليد وأوزاره.

ثم عقد ابن القيم رحمه الله باباً في نهى الصعابة في تقليد الرجال. وفيه ذكر عن عبد الله بن المعتز: «لا فرق بين بهيمة تتقاد وإنسان يقلد».

وباباً آخر في نهى الأئمة الأربعة عن تقليد هم، قال: «قال المزني في أول «مختصره»: اختصرت هذا من علم الشافعي، ومن معنى قوله، لأقربه على من أراد مع إعلامية نهيه عن تقليده وتقليد غيره».

وقال ابن القيم: «قال بشر بن الوليد: قال أبو يوسف: لا يحل لأحد أن يقول مقالتي حتى يعلم من أين قلنا»<sup>(26)</sup>.

قال الحسن البصري وغيره من السلف: «زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم بهذه الآية فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: 31]»<sup>(27)</sup>.

وقال شيخ الإسلام: «والله تعالى قد جعل محبته موجبة

(25) «إعلام الموقعين» (6/1 ط. دار الفكر).

(26) المرجع السابق (ص 462).

(27) «تفسير ابن كثير» (32/2 ط. طيبة).

# صدر حديثاً ضمن سلسلة رسائل الفضيلة

العددان (13)، (14)



## سلسلة رسائل الفضيلة



1. اقتضاء العلم والعمل
2. أثر الأذكار الشرعية في طرد الهم والغم
3. كيف تكون مفتاحاً للخير
4. فقه الدعاء
5. آثار الفتن
6. عشر قواعد في الاستقامة
7. فوائد الذكر وثمراته
8. صفات الزوجة الصالحة
9. منهج أهل السنة في توحيد الأمة
10. فوائد مستنبطة من قصة لقمان الحكيم
11. شرح حديث سيد الاستغفار
12. العلم وأثره في تزكية النفوس
13. واجبنا نحو الصحابة
14. حقوق كبار السن



## صدر حديثا عن

دار الفضيحة  
للنشر والتوزيع



حي باحة (03)، رقم (28)

الليدو. المحمدية. الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال):

(0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



# المؤاخاة

## بين المهاجرين والأنصار

أزهر سنيّة



□ ما أخرجه مسلم (2529) من حديث أنس رضي الله عنه قال: «حالف رسول الله ﷺ بين قريش والأنصار في داره التي بالمدينة».

قال النووي في «شرح صحيح مسلم» (82/16) باب المؤاخاة النبي ﷺ بين أصحابه رضي الله عنهم.

□ وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجر الأنصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي آخى النبي ﷺ بينهم»<sup>(1)</sup>.

قال السهيلي<sup>(2)</sup>: «آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه حيث نزلوا المدينة ليذهب عنهم وحشة الغربة ويونسهم من مفارقة الأهل والعشيرة، ويشد أزر بعضهم ببعض، فلمّا عزّ الإسلام، واجتمع الشّمل، وذهبت الوحشة أنزل الله سبحانه: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ أعني في الميراث، ثمّ جعل المؤمنين كلّهم إخوة، فقال: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ يعني في التّوَادّ وشمول الدّعوة».



فالمؤاخاة ثابتة بين المهاجرين والأنصار الذين أثنى الله عليهم ثناء عظيمًا في كتابه فقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمُولُهُمْ يُتَنَصَّرُونَ فَصَلِّ مِنْ أَلَيْسَ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَبُصْرُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَوْلَىٰ بِكُمُ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(3)</sup> وَالَّذِينَ يَبُوءُوا بِدَارِ الْإِيمَانِ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ

(1) أخرجه بخاري (2292)

(2) «الروض الأنف» (252/2).

إِنَّ الرّابطة الإيمانيّة هي الرّكيزة الأساس بعد الإيمان بالله لتحقيق السّعادة في هذه الحياة؛ إذ إنّ المسلم يستمدّ سعادته من أمرين:

الأوّل: بحسن الصّلة بالله، وهذه بتحقيق الإيمان الصّادق به، وبكلّ ما جاء من عنده.

والثّاني: توطيد العلاقة بين أفراد المجتمع، أو تحسين العلاقة بين المؤمنين جميعًا، وهذا بتوثيق علاقة الأخوة بينهم.



لذا كان أوّل أعمال النّبي ﷺ بعد هجرته بناء مسجده الذي يجتمع فيه أصحابه رضي الله عنهم على تعظيم الله وتوحيده، ثمّ المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار

هذا الحدث الذي كان له أبعد الأثر في تغلغل القرآن بشكل واسع في عامّة بيوت الأنصار والمهاجرين، فلم يمض إلّا زمن يسير حتّى أصبحت البيوت تعجّ بالحفاظ والقراء.

وإنّ هذه المؤاخاة لم تكن شكليّة، بل حقيقة كأخوة النّسب؛ إذ إنّ من بنودها أن يرث المهاجريّ الأنصاريّ دون ذوي رحمه، بالإضافة إلى المواساة في كلّ أوجه الخير والمحبة.



ولعلّ من خلال عرض بعض النّصوص الواردة في هذا الباب يتجلّى لنا مدى أهميّة دراستها وأخذ العبر والعظات منها.



والذي يهمننا في هذا الباب هو الحديث عن المؤاخاة التي حصل الاتفاق على ثبوتها بعد هجرة النبي ﷺ، والتي دامت على بنودها إلى ما بعد غزوة بدر، التي أصابوا منها غنائم كبيرة، فأبطل التوارث بينهم، وذلك بنص القرآن: لقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: 75]، فهذه الآية نسخت التوارث بموجب هذه المؤاخاة.

وذهب ابن عباس رضي الله عنهما إلى أن آية: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوْلًىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ الأنبياء: 33 هي التي نسخت التوارث بالمؤاخاة، فالموالي عنده هم الورثة بالرحم.

﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ هم المهاجرون الذين كانوا يرثون بالمؤاخاة، إلا أنه ألغي التوارث.

أما النصر والرفادة والنصيحة فباقية، وإلى هذا ذهب النووي رحمته الله حيث قال: «أما ما يتعلق بالإرث فيستحب فيه المخالفة عند جماهير العلماء، وأما المؤاخاة في الإسلام والمخالفة على طاعة الله تعالى، والتناصر في الدين والتعاون على البر والتقوى وإقامة الحق فهذا باقي لم ينسخ»<sup>(9)</sup>.

بل إن هذه المؤاخاة بهذه الصفة استمرت ولم تنقطع، فقد أخرج النبي ﷺ بين أبي الدرداء وسلمان مع أن سلمان أسلم بعد غزوة أحد، وفي هذه المؤاخاة الخاصة بين هذين الصحابين تتجلى الآثار الطيبة والمعاني السامية لها، فقد روى البخاري في «صحيحه» (1968) من حديث أبي جحيفة رضي الله عنه قال: أخرج النبي ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء، فزار سلمان أبا الدرداء فرأى أم الدرداء متبذلة<sup>(10)</sup> فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا! فجاء أبو الدرداء فصنع له طعاماً فقال: كل، قال: فإني صائم، قال: ما أنا بآكل حتى تأكل، قال: فأكل، فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم، قال: نم، فنام، ثم ذهب يقوم، فقال: نم، فلما كان من آخر الليل قال سلمان: قم الآن، فصلى، فقال له سلمان: إن لربك عليك حقاً، ولنفسك عليك حقاً، ولأهلك عليك حقاً، فأعط كل ذي حق حقه، فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له، فقال النبي ﷺ: «صدق سلمان».



(9) «شرح مسلم» (82/16).

(10) هو ترك التزين والتهيؤ بالهيئة الحسنة.

مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحْنًا نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١﴾ [الحجرات: ١]، فبدأ بالتشاء على المهاجرين ثم تشى بالتشاء على الأنصار الذين بذلوا كل غال ونفيس لإخوانهم، طمعاً في نيل رضا ربهم، لذا استحقوا أن يكونوا امتحاناً لغيرهم، فأصبح حبهم إيماناً، وبغضهم نفاقاً؛ لقوله ﷺ: «آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار»<sup>(3)</sup>، ولقوله ﷺ: «الأنصار لا يحبهم المؤمن، ولا يبغضهم إلا منافق؛ فمن أحبهم أحببه الله، ومن أبغضهم أبغضه الله»<sup>(4)</sup>.

فحبهم من علامات الإيمان، وهو دليل على صدقه، وهو سبب من أسباب نيل محبة الله، فقاتل الله الشيعة الروافض، وما أبعدهم عن هذه المعاني.



«ورغم بذل الأنصار وكرمهم: فإن الحاجة إلى إيجاد نظام يكفل للمهاجرين المعيشة الكريمة ظلت قائمة، خاصة أن أنفة المهاجرين ومكانتهم تقتضي معالجة أحوالهم بتشريع يبعد عنهم أي شعور بأنهم عالة على الأنصار، فكان أن شرع نظام المؤاخاة، ولا تختلف الروايات في تاريخ تشريعه إلا اختلافاً يسيراً، فهي تجمع على أنها وقعت في السنة الأولى للهجرة»<sup>(5)</sup>.

وقد شملت المؤاخاة تسعين رجلاً نصفهم من المهاجرين والنصف الآخر من الأنصار، وقيل إنه لم يبق من المهاجرين أحد إلا أخرج النبي ﷺ بينه وبين أنصاري<sup>(6)</sup>، فهي كانت بين المهاجرين والأنصار، واختلفوا في المؤاخاة بين المهاجرين أنفسهم، فقد نقل إنكار شيخ الإسلام لها<sup>(7)</sup>؛ لأن المؤاخاة شرعت لإرفاق بعضهم بعضاً، ولتأليف قلوب بعضهم على بعض، فلا معنى لمؤاخاة النبي ﷺ لأحد منهم، ولا لمؤاخاة مهاجري لمهاجري.

وقد بين الحافظ ابن حجر «أن هذا رد للنص بانقياس، وإغفال عن حكمة المؤاخاة: لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوة فأخى بين الأعلى والأدنى»<sup>(8)</sup>.



(3) البخاري (17)، ومسلم (74).

(4) البخاري (3783)، ومسلم (75).

(5) «السيرة النبوية الصحيحة» (1/243).

(6) «طبقات ابن سعد» (301/9).

(7) «منهاج السنة» (359/7).

(8) «فتح الباري» (271/7).

■ من هذه الآثار الطيبة والمعاني السامية التي تتجلى في هذا الحديث تظهر صورة من صور المؤاخاة العظيمة الدالة على عظم هذا الدين، فمن ذلك:

■ استمرار المؤاخاة بين أصحاب النبي ﷺ حتى بعد نسخ التوريت، بقي معنى الأخوة الحق التي هي من نعمة الله على القوم: ﴿فَأَصْبَحُكُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾، ولقوله ﷺ: «لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ، وَلَكِنْ أَخُوهُ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ» [رواه البخاري (3657)].

□ □

■ فيه فضل التزاور في الله الذي رغبهم فيه رسول الله ﷺ، وهو ما كان يواظب عليه مع أحب الأصحاب إليه، كما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: «لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين، ولم يمر علينا يوم إلا يأتينا فيه رسول الله ﷺ طرفي النهار بكرة وعشيّة»<sup>(11)</sup>، وهذا من شأنه أن يعزز التأخي.

■ حسن نصح سلمان لأخيه فيما يجب عليه من الحقوق تجاه أخيه.

□ □ □

■ فيه فائدة من فوائد المؤاخاة وأثر من آثارها الطيبة في التعليم والنصح، لأجل هذا اختار النبي ﷺ أن تكون المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، لأن المهاجرين تميزوا بعلمهم لسبق إسلامهم، بل إن هذه الفائدة تبرز من خلال التناوب على مجالسة النبي ﷺ والأخذ عنه، كما يروى في قصة عمر رضي الله عنه مع أخيه الأنصاري في تناوبهما على مجالسة النبي ﷺ.

□ □ □ □

ومن أروع صور المؤاخاة التي تتجلى فيها القيم العالية والخلال السامية التي تدل على علو قدر هؤلاء الرجال ورفع منزلتهم، قصة مؤاخاة الرسول ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع رضي الله عنهما.

فقد روى البخاري في «صحيحه» (2048) عن إبراهيم ابن سعد عن أبيه عن جده قال: قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: لما قدمنا المدينة: أخى رسول الله ﷺ بيني وبين سعد ابن الربيع.

(11) البخاري (476).

فقال سعد بن الربيع: إني أكثر الأنصار مالا، فأقسم لك نصف مالي، وانظر أي زوجتي هويت نزلت لك عنها، فإذا حلت، تزوجتها.

فقال له عبد الرحمن: لا حاجة لي في ذلك، هل من سوق فيه تجارة؟

قال: سوق فينقاع.

قال: فقدا إليه عبد الرحمن، فأتي بأقط<sup>(12)</sup> وسمن، قال: ثم تابع الغدو فما ليث أن جاء عبد الرحمن عليه أثر صفرة<sup>(13)</sup>. فقال رسول الله ﷺ: تزوجت؟ قال: نعم، قال: ومن؟ قال: امرأة من الأنصار، قال: كم سقت؟ قال: زنة نواة من ذهب، فقال له النبي ﷺ: «أَوَلَمْ وَلَوْ بِشَاءٍ».

■ ومن فوائد الحديث المتعلقة بالمؤاخاة:

إثبات المؤاخاة التي كانت بين المهاجرين والأنصار، حيث إنه أخى بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع رضي الله عنهما.

□ □ □ □

فمن خلال هذه المعاني العظيمة التي تحرك الوجدان وتؤثر في القلوب، يظهر لنا عمق هذه الرابطة التي دعا إليها هذا الدين ويبرز حقيقة التأخي في الله.

فسمو الغاية التي اجتمع عليها هؤلاء الصحب الكرام، وجلال الأسوة الحسنة التي تمثلت في نبينا الكريم ﷺ، كانت الأساس في بروز هذه النوعية الفذة من الرجال بهذه الأوصاف والمكارم التي لا تكاد تجتمع إلا في الأنبياء.

نسأل الله جلّ وعلا أن يعيد معاني الأخوة الحقّة إلى المسلمين، لتجتمع كلمتهم وتتوحد صفوفهم، حتى تتحقق غايتهم.

□ □ □ □

(12) لس محمّد ياس مستحجر يُطبخ به [النهاية].

(13) أي خلوق هو طيب يصنع من زعفران «المتح».







# هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟!

سبب ورود هذا الحديث.

هو أن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وهو من أبطال الصحابة المشهورين، ومن الرماة المعدودين. ظن أن له فضلاً وزيادة في الغنيمة على سائر المقاتلين بسبب شجاعته وإقدامه، كما جاء ذلك في رواية مرسلة لهذا الحديث عند الإمام أحمد في «مسنده» (1493) عن سعد رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله: الرجل يكون حامياً القوم<sup>(1)</sup>، يكون سهمه وسهم غيره سواء؟ قال: «ذلك أمك يا ابن أم سعد! وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم؟».



وأراد النبي ﷺ بذلك حرض سعد رضي الله عنه على التواضع. ونفي الزهو على غيره، وترك احتقار المسلم في كل حالة. وأعلمه ﷺ أن سهام المقاتلة سواء؛ فإن كان القوي يترجح بفضل شجاعته، فإن الضعيف يترجح بفضل دعائه وإخلاصه، وبين له أن نصر الله عباده المؤمنين، يكون بسبب الضعفاء منهم، وذلك بدعائهم وصلاتهم وإخلاصهم<sup>(2)</sup>.



(1) الحامية: الرجل يحمي أصحابه، وهو على حامية القوم، أي: آخر من يحبهم في مضيئهم. انظر: «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (ص 1647).  
(2) عن «فتح تباري» للحافظ ابن حجر العسقلاني (89/6).

روى الإمام البخاري رحمته الله في «صحيحه» (2896) عن مصعب بن سعد قال: رأيت سعد رضي الله عنه أن له فضلاً على من دونه، فقال النبي ﷺ: هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم؟

وزاد الإمام النسائي في رواية صحيحة في «سننه» (3127): بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم.



(\*) قال العلامة الألباني في «صحيحه» (422/2): «إسناده صحيح مشهور الشيعون».

## وَبَيَّانُ ذَلِكَ:

أَنَّ الْأَسْبَابَ الَّتِي تَحْصُلُ بِهَا الْمَقَاصِدُ نَوْعَانِ (3):

**النَّوعُ الْأَوَّلُ** أَسْبَابٌ حَسَنَةٌ مَلْمُوسَةٌ، فَالْغَنَى يَحْصُلُ بِالقُوَّةِ المَادِّيَّةِ، وَالرِّزْقُ يَحْصُلُ بِالْغِنَى والقُدْرَةِ عَلَى الْكَسْبِ، وَهَذَا النَّوعُ هُوَ الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى قُلُوبِ أَكْثَرِ الْخَلْقِ. وَيَعْلَقُونَ بِهِ حُصُولَ النَّصْرِ وَالرِّزْقِ، وَهُمْ فِي ذَلِكَ بَيْنَ مَقْتَصِدٍ وَغَالٍ مُفْرَطٍ، حَتَّى وَصَلَتْ الْحَالُ بِكَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ يَقْتُلُوا أَوْلَادَهُمْ خَشْيَةَ الْفَقْرِ، فَتَنَاهُمُ اللَّهُ ﷻ عَنْ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ مَنَ زُرَّحُكُمْ وَلَا يَكْفُرُ﴾ [الأنعام: 131]، وَمِنْ ذَلِكَ ظَنُّ بَعْضِ مُسْلِمِي زَمَانِنَا أَنَّ انْتِصَارَهُمْ عَلَى أَعْدَائِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ، لَا يَكُونُ إِلَّا بِتَحْصِيلِ التَّكْنُولُوجِيَا والقُوَّةِ الْعَسْكَرِيَّةِ، وَلَوْ بَقُوا عَلَى مَعَاصِيهِمْ وَانْحَرَفُوا عَنْ دِينِ اللَّهِ ﷻ.

وَهَذَا كُلُّهُ قَصْرُ نَظَرٍ، وَضَعْفُ إِيْمَانٍ، وَقِلَّةُ ثِقَةٍ بِوَعْدِ اللَّهِ وَكَمَالِيَّتِهِ، وَنَظَرٌ لِلْأُمُورِ عَلَى غَيْرِ حَقِيقَتِهَا.



**النَّوعُ الثَّانِي** أَسْبَابٌ مَعْنَوِيَّةٌ، وَهِيَ قُوَّةُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ فِي حُصُولِ الْمَطْلَبِ الدِّينِيِّ وَالدُّنْيَوِيِّ، وَكَمَالُ الثِّقَةِ بِهِ، وَقُوَّةُ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ وَالطَّلَبِ مِنْهُ، وَهَذِهِ الْأَسْبَابُ الْمَعْنَوِيَّةُ تَقْوَى جِدًّا مِنَ الضَّعْفَاءِ الْعَاجِزِينَ.

□ وَهَذَا الْأُمُورُ كَثِيرَةٌ، مِنْهَا:

**أَوَّلًا** أَنَّ الضَّعْفَاءَ الْعَاجِزِينَ أَجَبَتْهُمْ الضَّرُورَةُ إِلَى أَنْ يَعْلَمُوا حَقَّ الْعِلْمِ أَنَّ كَفَايَتَهُمْ وَرِزْقَهُمْ وَنَصْرَهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَأَنَّهُمْ فِي غَايَةِ الْعِجْزِ، فَانْكَسَرَتْ قُلُوبُهُمْ، وَتَوَجَّهَتْ إِلَى اللَّهِ، فَأَنْزَلَ لَهُمْ مِنْ نَصْرِهِ وَرِزْقِهِ، مِنْ دَفْعِ الْمَكَارِهِ، وَجَلْبِ الْمَنَافِعِ، مَا لَا يَدْرِكُهُ الْقَادِرُونَ.

**ثَانِيًا** أَنَّ الضَّعْفَاءَ أَشَدَّ إِخْلَاصًا فِي الدُّعَاءِ، وَأَكْثَرَ خُشُوعًا فِي الْعِبَادَةِ لِخَلَاءِ قُلُوبِهِمْ عَنِ التَّعَلُّقِ بِزُخْرَفِ الدُّنْيَا (4).

**ثَالِثًا** أَنَّ الضَّعِيفَ إِذَا رَأَى عَجْزَهُ وَعَدَمَ قُوَّتِهِ؛ تَبَرَّأَ عَنِ الْحَوْلِ والقُوَّةِ بِإِخْلَاصٍ، وَاسْتَعَانَ بِاللَّهِ؛ فَكَانَتْ لَهُ الْقَلْبَةُ، بِخِلَافِ الْقَوِيِّ، فَإِنَّهُ يَظُنُّ أَنَّهُ إِنَّمَا يَغْلِبُ الرِّجَالُ بِقُوَّتِهِ؛ فَتَمَجُّبُهُ نَفْسُهُ غَالِيًا، وَذَلِكَ سَبَبٌ لِلْخِذْلَانِ، كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ بَعْضِ مَنْ شَهِدَ وَقَعَةً حَنِينٍ، فَقَالَ: ﴿وَيَوْمَ حَنِينٍ إِذْ أُعْجِبْتُمْ كَثَرَتُكُمْ فَلَمْ

(3) عَنْ «بَهجة قلوب الأبرار» للشيخ عبد الرحمن السعدي (239/240) بِتَصْرُفٍ وَاصِفَةٍ.

(4) قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ، «نَظَرُ» «فَتْحُ الْبَارِي» لِلْعَافِظِ، ابْنِ حَجَرٍ (89/6).

تُعْنِي عَنْكُمْ شَيْئًا» [البقرة: 25] (5).

وَقَدْ ذَكَرَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللَّهُ حَرْفَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي «إِعْلَامِ الْمُوقِّعِينَ» (2/199) فَقَالَ: «إِذَا قَامَ الْعَبْدُ بِالْحَقِّ عَلَى غَيْرِهِ، وَعَلَى نَفْسِهِ أَوَّلًا. وَكَانَ قِيَامُهُ بِاللَّهِ.

وَاللَّهُ.

لَمْ يَقُمْ لَهُ شَيْءٌ، وَلَوْ كَادَتْهُ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ؛ لَكَفَاهُ اللَّهُ مُؤْنَتَهَا، وَجَعَلَ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا.

وَأَمَّا يُؤْتِي الْعَبْدَ مِنْ تَقْرِيطِهِ، وَتَقْصِيرِهِ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ، أَوْ فِي اثْنَيْنِ مِنْهَا، أَوْ فِي وَاحِدٍ:

فَمَنْ كَانَ قِيَامُهُ فِي بَاطِلٍ لَمْ يَنْصُرْ، وَإِنْ نَصَرَ نَصْرًا عَارِضًا؛ فَلَا عَاقِبَةَ لَهُ، وَهُوَ مَذْمُومٌ مَخْذُولٌ.

وَإِنْ قَامَ فِي حَقٍّ، لَكِنْ لَمْ يَقُمْ فِيهِ لِلَّهِ، وَأَمَّا قَامَ لَطَلَبِ الْمُحَمَّدَةِ وَالشُّكُورِ وَالْجَزَاءِ مِنَ الْخَلْقِ، أَوْ التَّوَصُّلِ إِلَى غَرَضٍ دُنْيَوِيٍّ كَانَ هُوَ الْمَقْصُودُ أَوَّلًا، وَالْقِيَامُ فِي الْحَقِّ وَسِيلَةٌ إِلَيْهِ؛ فَهَذَا لَمْ تَضْمَنْ لَهُ النُّصْرَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا ضَمِنَ النُّصْرَةَ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ، وَقَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، لَا لِمَنْ كَانَ قِيَامُهُ لِنَفْسِهِ وَلِهَوَاهُ، فَإِنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمُتَّقِينَ وَلَا مِنَ الْمُحْسِنِينَ، وَإِنْ نَصَرَ، فَيَحْسَبُ مَا مَعَهُ مِنَ الْحَقِّ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْصُرُ إِلَّا الْحَقَّ، وَإِذَا كَانَتْ الدَّوْلَةُ لِأَهْلِ الْبَاطِلِ فَيَحْسَبُ مَا مَعَهُ مِنَ الصَّبْرِ، وَالصَّبْرُ مَنْصُورٌ أَبَدًا، فَإِنْ كَانَ صَاحِبُهُ مُحَقًّا؛ كَانَ مَنْصُورًا لَهُ الْعَاقِبَةُ، وَإِنْ كَانَ مُبْطِلًا؛ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَاقِبَةٌ.

وَإِذَا قَامَ الْعَبْدُ فِي الْحَقِّ لِلَّهِ، وَلَكِنْ قَامَ بِنَفْسِهِ، وَقُوَّتِهِ، وَلَمْ يَقُمْ بِاللَّهِ؛ مُسْتَعِينًا بِهِ، مُتَوَكِّلًا عَلَيْهِ، مُفَوَّضًا إِلَيْهِ، بَرِيًّا مِنَ الْحَوْلِ والقُوَّةِ إِلَّا بِهِ؛ فَلَهُ مِنَ الْخِذْلَانِ، وَضَعْفِ النُّصْرَةِ، بِحَسَبِ مَا قَامَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ.

**وَبَكَّةُ الْمَسْأَلَةِ** أَنَّ تَجْرِيدَ التَّوْحِيدِيِّينَ فِي أَمْرِ اللَّهِ ٦، لَا يَقُومُ لَهُ شَيْءٌ أَثْبَتٌ، وَصَاحِبُهُ مُؤَيَّدٌ مَنْصُورٌ، وَلَوْ تَوَالَتْ عَلَيْهِ زُمَرُ الْأَعْدَاءِ أَهـ.



(5) عَنْ «فَيْضِ الْقَدِيرِ» لِلْمَنَاوِي (109/1) بِإِخْتِصَارٍ وَإِضَافَةٍ.

(6) أَيْ، تَوْحِيدَ الْعِبَادَةِ وَتَوْحِيدَ الْأَسْمَاعَةِ الْمَذْكُورِينَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾.

نَسْتَبِيحُ ❦❦❦ [البقرة: 5].



## حل إشكالي:

روى مسلم في «صحيحه» (2664) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ وَفِي كُلِّ خَيْرٍ». الحديث.

فكيف التوفيق بينه، وبين حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه هذا؟

## للعلماء - رحمهم الله - عدة أجوبة، منها (7):

**أولاً:** أن المراد بمدح القوة: القوة في ذات الله، وشدة العزيمة، وبذم القوة: التجبر والاستكبار، والمراد بمدح الضعف: لين الجانب، ورقة القلب، والانكسار بمشاهدة جلال الجبار، وبذم الضعف: ضعف العزيمة في القيام بحق الواحد القهار، فلا يلزم من الضعف المذكور عدم القوة في البدن، ولا عدم القوة في القيام بالأوامر الإلهية، وعلى هذا: فلا يعارض الأحاديث التي مدح فيها الأقوياء.

**ثانياً:** قد يكون المراد بمدح القوة: قوة الرأي والتدبير، ومن ذلك ما قاله الذهبي في «السير» (75/2) في ترجمة أبي ذر الغفاري رضي الله عنه: «وقد قال النبي ﷺ لأبي ذر: مع قوة أبي ذر في بدنه، وشجاعته: «يَا أَبَا ذَرٍّ: إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا، وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي: لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ، وَلَا تَوَلَّيَنَّ مَالَ يَتِيمٍ» (8)، فهذا محمول على ضعف الرأي؛ فإنه لو ولي مال يتيم، لأتقنه كله في سبيل الخير، وترك اليتيم فقيراً، فقد ذكرنا أنه كان لا يستجيز ادحار النقدين، والذي يتأمر على الناس، يريد أن يكون فيه حلم ومداواة، وأبو ذر رضي الله عنه كانت فيه حدة. كما ذكرناه. فنصحه النبي ﷺ، اهـ.

**ثالثاً:** أنه لم يقل هنا ﷺ: إِنَّهُمْ يُنْصَرُونَ بِقُوَّةِ الضُّعَفَاءِ، وَإِنَّمَا مَرَادُهُ بِدَعَائِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ.

**رابعاً:** أن المراد من حديث سعد رضي الله عنه هو: أن دعاء وصلاة وإخلاص الضعفاء، من أعظم أسباب الرزق والنصر، ولكن ليس سبباً وحيداً؛ بل قد يكون لذلك أسباب أخرى، فإن الكفار والفجار يرزقون، وقد ينصرون استدراجاً، وقد يخذل المؤمنون ليتوبوا، ويخلصوا، فيجمع لهم بين غفر الذنب، وتفريج الكرب، وليس كل إنعام كرامة، ولا كل امتحان عقوبة.

(7) عن «فيض القدير» للمناوي (110/1)، و (458/6) يتصرف وإضافة.

(8) أخرجه أحمد في «المسند» (21563)، ومسلم (1826).

## فوائد الحديث

■ في هذا الحديث أنه لا ينبغي للأقوياء القادرين أن يستهينوا بالضعفاء العاجزين، لا في أمور الجهاد والنصرة، ولا في أمور الرزق وعجزهم عن الكسب (9).

وقد ترجم الإمام البخاري لهذا الحديث بقوله: «باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب».

□ □ □

■ وفيه فضل الضعفاء المسلمين الصالحين.

ذلك بأنهم أتباع الرسل، كما جاء في «صحيح البخاري» (7): أن هرقل عظيم الروم قال لأبي سفيان رضي الله عنه قبل إسلامه. بخصوص النبي ﷺ: «وَسَأَلْتُكَ: أَشَرَّافُ النَّاسِ اتَّبَعُوهُ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ؟ فَذَكَرْتَ أَنَّ ضَعَفَاءَهُمْ اتَّبَعُوهُ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ».

□ □ □

■ وفيه التحذير من التكبر على الفقراء، والمحافظة على جبر خواطريهم (10).

■ وفيه أن العدة الإيمانية أقوى من العدة المادية.

وفي هذا قال العلامة المناوي في «فيض القدير» (109/1): «فيه إعلام بإسقاط كلمة النصر بالأسباب والعدة والعدد والآلات المتعينة الشاقة، والاستغناء بتعلق القلوب بالله تعالى، فنصرة هذه الأمة إنما هي بضعفائها، لا بمدافعة الأجسام؛ فلذلك افتتح المصطفى المدينة بالقرآن (11)، وفتح خاتمة هذه الأمة القسطنطينية بالتسبيح والتكبير (12)».

ثم قال بعد ذلك نقلاً عن بعض العلماء:

«وَمِنْ حِكْمَتِهِ تَعَالَى. أَنَّهُ أَمَرَ بِالْعُدَّةِ لِلْعُدُوِّ، وَأَخَذَهُ بِالْقُوَّةِ،

(9) عن «بهجة قلوب الأبرار» للسعدي (ص: 239).

(10) قاله العلامة الطيبي، انظر: «فيض القدير» للمناوي (109/1).

(11) يشير إلى حديث «فتحت البلاد بالسيف وفتحت المدينة بالقرآن»، وهو معرّف في «الصيغة» (6458)، وقال فيه العلامة الألباني: «منكر»، و تصحيح أنها مقولة للإمام مالك رحمته الله، كما قال الإمام أحمد رحمته الله، انظر: «تفقيح التحقيق» للحافظ ابن عبيد لهادي (610/4).

(12) يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم في «صحيحه» (2920) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «سَمِعْتُ مَدِينَةَ حَابٍ مِنْهَا فِي لَيْلٍ وَحَابٍ مِنْهَا فِي النَّهَارِ؟» قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمْرُوهَا سَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ نَبِيٍّ يَنْحَقِرُونَ فَإِذَا جَاءَهُمْ بَرَكَةٌ، فَلَمْ يَقَاتِلُوا بِسِلَاحٍ، وَلَمْ يَرْمُوا بِسَهْمٍ قِيلُوا: يَا إِلَهَ إِلَاهِ اللَّهِ وَاللَّهِ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ أَحَدٌ خَابِئِيهَا ثُمَّ يَقُولُونَ: الثَّانِيَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهِ أَكْبَرُ، فَيُفْرَجُ أَكْبَرُ، فَيَسْقُطُ حَابِئِيهَا الْآخَرُ، ثُمَّ يَقُولُوا: الثَّالِثَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهِ أَكْبَرُ، فَيُفْرَجُ لَهُمْ فَيَدْخُلُوهَا فَيَمُتُوا، فَيَمُتُ هُمْ يَقْسِمُونَ الْعَدَمَ إِذَا حَاءَهُمُ الصَّرِيحُ فَقَالَ: إِنَّ الدُّجَالَ قَدْ خَرَجَ، فَيَبْرُكُونَ كُلُّ شَيْءٍ، وَيَرْجِعُونَ».

وَأَخْبَرَ أَنَّ النَّصْرَ بَعْدَ ذَلِكَ يَكُونُ بِالضُّعْفَاءِ، لِيُعْلَمَ الْخَلْقَ فِيمَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الاستعداد وأخذ الحذر، أَنْ يَرْجِعُوا لِلْحَقِيقَةِ، وَيَعْلَمُوا أَنَّ النَّصْرَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، يَلْقِيهِ عَلَى يَدِ الْأَضْعَفِ، فَالاستعداد للعادة، والعلم بجهة النصر في الضعيف للتوحيد، وَأَنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ؛ عَادَةً وَحَقِيقَةً يُدَبِّرُهُ كَيْفَ شَاءَ. اهـ.

□ □ □

■ وفيه أَنَّ اللَّهَ يَجْلِبُ لِلنَّاسِ الْمَنَافِعَ، وَيَدْفَعُ عَنْهُمْ الْمَضَارَّ بِدُعَاءِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَصَلَاتِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «جامع المسائل» (62.61/2):

«وأيضاً، فَإِنَّ اللَّهَ بِعِبَادَاتِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ، وَدُعَائِهِمْ يَجْلِبُ لِلنَّاسِ الْمَنَافِعَ، وَيَدْفَعُ عَنْهُمْ الْمَضَارَّ، كَمَا فِي «السُّنَنِ» أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «هَلْ تَنْصَرُونَ وَتَرْزُقُونَ إِلَّا بِضَعْفَائِكُمْ: بِدُعَائِهِمْ وَصَلَاتِهِمْ وَإِخْلَاصِهِمْ؟».

وَأَنْتَفَاعُ الْخَلْقِ بِدُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَصَلَاتِهِمْ، كَانْتِفَاعُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ بِدُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِغْفَارِهِمْ، وَنُزُولُ الْغَيْثِ بِدُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِغْفَارِهِمْ، وَالنَّصْرُ عَلَى الْأَعْدَاءِ بِدُعَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَاسْتِغْفَارِهِمْ، وَأَمْثَالُ ذَلِكَ مِمَّا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ.

□ □ □

■ وفيه أَنَّ مِنْ فَوَائِدِ الْإِخْلَاصِ النَّصْرَ عَلَى الْأَعْدَاءِ. ولهذا ساق الإمام المنذري هذا الحديث في كتابه «الترغيب والترهيب» في باب «الترغيب في الإخلاص والصدق والنية الصالحة».

□ □ □

■. وفيه إشارة إلى أَنَّ النَّصْرَ وَالرِّزْقَ جَمَاعُ مَصَالِحِ الْإِنْسَانِ فِي مَعَاشِهِ: إِذْ بِالنَّصْرِ دَفْعُ الضَّرَرِ، وَبِالرِّزْقِ جَلْبُ النَّفْعِ، وَاسْتِمْرَارُ الْحَيَاةِ.

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ كَثِيرًا مَا يَمُنُّ عَلَى عِبَادِهِ بِهَاتَيْنِ النِّعْمَتَيْنِ الْجَلِيلَتَيْنِ، وَيَذَكِّرُهُمْ بِهِمَا، وَذَلِكَ فِي مَثَلِ قَوْلِهِ ﷻ: «وَأَذْكُرُوا إِذْ أَتَاكُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ مَخَافُونَ أَنْ يَحْطَفَكُمْ النَّاسُ فَتَأْوِسُكُمْ وَتَبْصُرُهُمْ وَرَزَقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ» [سورة الأعراف ١٣١]، وقوله: «أَمْ هَذَا الَّذِي هُوَ خُذَلَكُمُ يَنْصَرُّ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ» [سورة الأعراف ١٣٢]، وَرِزْقُكُمْ إِذْ أَمْسَكَ رِيقَهُ بَلْ لَحُوفٌ عَتُورٌ وَنُفُورٌ» [سورة الأعراف ١٣٣]، وقوله في النصر: «يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أُنْصِرُوا أَنْ يَسْطَوْا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ» [سورة الأعراف ١٣٤].

اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ» [سورة الأعراف ١٥٨]، وقوله أيضاً: «يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» [سورة الأعراف ١٥٩].

وقوله في الرِّزْقِ: «يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ عَمِلَ اللَّهُ بِرِزْقِكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَالْآنَ تَأْمَنُونَ» [سورة الأعراف ١٦٠].

□ □ □

■ وفيه أَنَّ طَاعَةَ اللَّهِ ﷻ، وَتَقْوَاهُ مِنْ أَعْظَمِ سَبَابِ حُصُولِ الرِّزْقِ وَالنَّصْرِ.

وقد قرَّرَ اللَّهُ تعالى هذا المعنى في كتابه الكريم، في قوله: «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا» [سورة البقرة ٢١٧]، وَرِزْقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» [سورة الطلاق ٢].

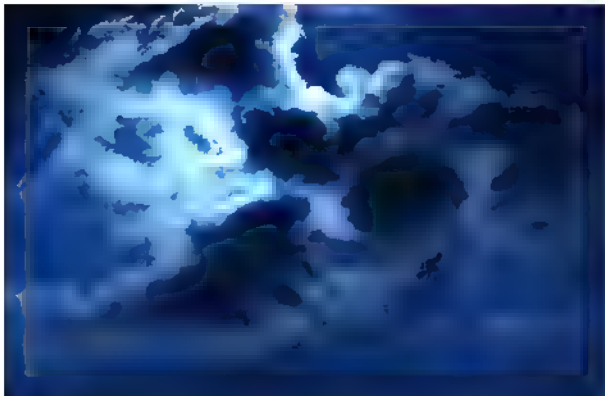
قال شيخ الإسلام ابن تيمية في هذه الآية في «مجموع فتاواه» (56/16):

«جَعَلَ لِلتَّقْوَى فَاثَتَيْنِ: أَنْ يَجْعَلَ لَهُ مَخْرَجًا، وَأَنْ يَرْزُقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وَالْمَخْرَجُ هُوَ مَوْضِعُ الْخُرُوجِ، وَهُوَ الْخُرُوجُ، وَإِنَّمَا يُطْلَبُ الْخُرُوجُ مِنَ الضِّيقِ وَالشَّدَةِ؛ وَهَذَا هُوَ الْفَرْجُ وَالنَّصْرُ وَالرِّزْقُ، فَبَيْنَ أَنْ فِيهَا النَّصْرُ وَالرِّزْقُ.

وسرُّ هذه المسألة، وَحَقِيقَتُهَا: أَنَّ اللَّهَ تعالى خَلَقَ الْخَلْقَ لِحِكْمَةٍ سَامِيَةٍ وَغَايَةِ جَلِيلَةٍ، أَلَا وَهِيَ عِبَادَتُهُ وَطَاعَتُهُ، وَضَمَّنَ لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ جَلْبَ الرِّزْقِ لَهُ، وَدَفْعَ الضَّرَرِ عَنْهُ، فَقَالَ سبحانه: «وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ» [سورة الشورى ٥١]، مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ» [سورة الشورى ٥٢]، إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ» [سورة البقرة ٢٥٨].

فهو سبحانه رَزَّاقٌ: يَرْزُقُ عِبَادَهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَذُو قُوَّةٍ مَتِينٌ: يَنْصُرُ عِبَادَهُ، وَيَدْفَعُ عَنْهُمْ الضَّرَرَ بِقُوَّتِهِ جَلًّا وَعِلًا.

والله تعالى أعلم، والحمد لله رب العالمين.





# فتاوى شرعية



أ.م. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## في صور ضمان الملتقط

### السؤال:

أنا امرأة أعلم العجائز في إطار محو الأمية في المسجد، جيء إليّ بخاتم من ذهب عُثر عليه في المسجد؛ فحفظته عندي على أساس أن يظهر صاحبه دون تعريف به، فضاع مني علماً أنني لم أحفظ صفته ولا وزنه، فهل عليّ ضمان؟ وكيف أقومه؟

### الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالذهب والفضة وسائر النقود والأواني والأمتعة وغيرها مما تتبعه همة أوساط الناس؛ فإنه مما يجوز التقاطه بشرط أن يأمن نفسه عليها ويحفظها ويستطيع أن يعرف بها، فتكون يده عليها. والحال هذه. يد أمانة يلزمه وجوباً التعريف بها سنة كاملة بعد ضبط صفاتها والمناداة عليها في مجامع الناس ولو بالنيابة.

ذلك لأن حفظ الأمانة وأداها واجب على من ائتمن عليها؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَيْكُمْ﴾ [النساء: 58]، ونقله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لَا مُنْتَهَى لَعْنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَعُونَ﴾ [سورة المؤمنون: 1].

وتكون اللقطة ملكاً للملتقط إذا ما تحقق التعريف بها حولاً كاملاً، فإن جاء صاحبها - لو بعد مضي الحول - ووصفها له بما

يطابق أوصافها دفعها إليه؛ لحديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن النبي ﷺ سئل عن لقطة الذهب أو الورق فقال: «اعرف وكاءها وعفاصها، ثم عرفها سنة، فإن لم تعرف فاستنفقها، ولتكن ودیعة عندك، فإن جاء طالبها يوماً من الدهر فأدّها إليه»<sup>(1)</sup>.

هذا؛ فإن ضاعت ممن أمن نفسه عليها وحفظها وقدر على التعريف بها من غير تعدد منه ولا تقريط؛ فلا ضمان عليه؛ لأن يد الملتقط يد أمانة. كما تقدم، وكان سبب ضياعها خارجاً عن مسؤوليته ولم يكن بتقريط.

أما إذا كان ضياع الأمانة بسبب تعدد وتعريطه؛ فإنه يضمن اللقطة؛ لأن الإخلال بالأمانة بالتقريط والتعددي يوجب الضمان عليه.

كما يلحق بالحكم من لا يأمن من نفسه حفظ الأمانة، أو من لا قدرة له على التعريف بها، فإن أخذها؛ فیده عليها يد غصب حيث وضعها على ملك غيره على وجه الاعتداء، لذلك لا تبرأ ذمته إلا بتضمينها، وله أن يقوم ما ضيعه بثمن المثل، ويعمل بالاجتهاد في إدراك المثل إذا جهل المقدار.

وفي حالة عدم التمكن من رده إلى مستحقه بعد مضي المدة المقررة؛ فإنه يتخلص منه بالصدقة عليه ويصير أجره لملكه الأصلي، والعلم عند الله تعالى.



(1) أخرجه البخاري (91)، ومسلم (1722).

## في حكم التنازل عن السكن التساهمي مقابل عوض

### السؤال:

ما حكم من أبرم عقداً مع مقاول للحصول على سكن تساهمي، فهل له أن يتنازل لغيره مقابل عوض؟ وجزاكم الله خيراً.

### الجواب:

إذا دخل مستفيد مع مقاول في عقد للحصول على سكن تساهم فيه الدولة بنصيب مالي معتبر: قصد إعانة ذي الدخل المحدود للخروج من أزمته السكنية؛ فإن المستفيد له حق معنوي يكسبه قيمة مالية مستفادة من عقد السكن، فلا يجوز الاعتداء على حقه المالي من جهة، ولولا إسهام الجهة المانحة للمال كمسهم متبرع في العقد من جهة أخرى لجاز للمستفيد أيضاً التصرف في حقه المالي بنقله إلى غيره أو التنازل عنه بعوض مالي أو بدون عوض، إذ يقع على حقه اسم المال.

قال السيوطي رحمه الله: «أما المال، فقال الشافعي: لا يقع اسم مال إلا على ما له قيمة يباع بها وتلزم متلفه، وإن قلت وما لا يطرحه الناس مثل الفلس وما أشبه ذلك»<sup>(2)</sup>.

غير أن وجود الدولة طرفاً ثالثاً مسهماً في عقد البناء على وجه الإعانة يجعل التصرف متوقفاً على إجازتها، فإن أجازته جاز لموافقته للحكم الأصلي، وإن منعه فلا يتحقق التنازل مطلقاً إلا برضا الطرف الثالث المعين والمسهّم، والعلّم عند الله تعالى.

(2) «الأشياء والنظائر للسيوطي» (327).



## في حكم بيع وتناول البيرة دون كحول

### السؤال:

ما حكم بيع وتناول «البيرة» بدون كحول؟

### الجواب:

مضمون السؤال يستدعي التفريق بين ذات «البيرة» بصفاتها مشروباً، وبين صفة تناول هذا المشروب أو طريقة تعاطيه.

والمعلوم أن المشروب في ذاته - إن كان خالياً من المادة الكحولية المسكرة فهو شراب جائز تناوله وبيعه، لا يختلف من حيث طبيعته عن المشروبات الأخرى، ذلك لأن السكر هو علة التحريم، ويدور الحكم مع علته وجوداً وعدمًا، فمتى وجد الإسكار أو انتفى؛ فإن التحريم يوجد أو ينتفي بحسبه.

ومنه يعلم أن عصير العنب مثلاً إذا تجرد من علة الإسكار حل تناوله، وإذا انعقد خمراً بحلول السكر فيه حرم شربه وبيعه، وإذا تغيرت أحد أوصاف الخمر مع بقاء مادة الإسكار فيه؛ فإن حكم التحريم يبقى سارياً عليه.

أمّا إذا تغيرت حقيقة الخمر؛ فانتقلت من التخمر إلى التخليل؛ فإنها حل بالإجماع.

قال النووي رحمه الله:

«وأجمعوا أنها: أي: الخمر. إذا انقلبت بنفسها خلاً طهرت، وقد حكى عن سحنون المالكي أنها لا تطهر، فإن صح عنه فهو محجوج بإجماع من قبله»<sup>(3)</sup>.

قلت:

فأمّا انقلابها حلالاً فمن أجل تغير حقيقتها بزوال المادة المسكرة منها، فكان دوران الحكم الوجودي والعدمي مع علته.

قال الخرشي رحمه الله:

(3) «شرح النووي على صحيح مسلم» (152/13).

## سيصدر قريباً بإذن الله تعالى



«إنَّ الخمر إذا انتقلت من المائعية إلى أن تحجَّرت، أو انتقلت من التخمير إلى التخليل؛ فإنَّها تطهر؛ لأنَّ النجاسة فيه متعلِّقة بالشَّدة المطربة. فإذا ذهب ذهب التَّجيس، والتَّحريم والنجاسة يدوران مع العلة وجوداً وعدمًا»<sup>(4)</sup>.

أمَّا من جهة صفة تناول هذا المشروب فقد يُمنع منه من الحائِثَين التَّاليتين:

الأولى: وإن كانت العبرة بالمسمَّى لا بالاسم إلا أنَّ بين المشروب المسكر وغير المسكر تطابقاً في شكل القارورة ولون المشروب وكذا التَّسمية، وتورث متناولها أو بائعها شبهة وتهمة في دينه، والأصل في المسلم تجنُّب محالِّ التَّهم لئلاَّ يقدح في عدالته.

الثَّانية: قد يتَّصف الشَّارب لها بأوصاف أهل الفجور والمعاصي محاكاةً لأفعالهم في معاقرة الخمرة، وخاصَّةً وأنَّ المنزوعة المادَّة المسكرة شبيهة بها في شكلها وصورتها، الأمر الَّذي قد يجرُّه إلى محبَّة أهل الفجور وعدم الإنكار عليهم، وقد يكون ذلك دافعاً إلى الوقوع في المحرَّم.

وعليه: فمشروب «البيرة» دون كحول. وإن كان لا يردُّ عليه تحريمٌ من حيث ذاته بالنَّظر لخلوِّه من المادَّة المسكرة إلاَّ أنَّه قد يردُّ المنع منها من باب سدِّ ذريعة التَّهمة القادحة في دينه وعدالته؛ عملاً بقاعدة أن: «الفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجعة يُنهى عنه»<sup>(5)</sup>.

□□□

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين، وصلى الله على محمَّد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدِّين وسلِّم تسليمًا.



(4) «الخرشي على خليل» (88/1).

(5) انظر: «مجموع الفتاوى» لابن تيمية (164/1).



## عقد الجواهر النفيس

المنتقى من الرحلات الدعوية

للإمام العلامة

عبد الحميد بن باديس رَحِمَهُ اللهُ

أشرف جلال ابن أودينة

ماستر فقه وأصول جامعة الأمير عبد القادر لعلوم الإسلامية - قسنطينة



الحمد لله رب العالمين، القائل في كتابه المبين ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِّ لِهَرٍ بِأَلْسِنَةٍ حَسَنَةٍ﴾ [الأنعام: 125]، وقال للمبعوث رحمة للعالمين: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَطًّا عَلِيطَ الْقَلْبِ لَأَغْرَضْنَاهُ مِنْ حَوْلِكَ﴾ [التغاب: 159]، والصلاة والسلام على نبيه الأمين - جاد بنفسه وماله لإعلاء راية الدين - القائل في سنته: «إِنَّ الرِّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانَهُ، وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانُهُ»، صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ وَالتَّابِعِينَ مِنَ الْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ وَالْأَيَمَّةِ الْمَرْضِيِّينَ، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْ لَهُمْ أَمْتًا دَرَكَةً﴾ [الأحزاب: 90]، وبعد:

فمن البرِّ بأهل العلم وإكرامهم نشر محاسنهم وبيان جهودهم وتقريب علومهم، وكذا الذِّبِّ عنهم والدِّفاع عن أعراضهم ببيان رفيع قدرهم وعظيم فضلهم، ربُّنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان.



وإنَّ النَّاظِرَ فِي رِحَالَاتِ الشَّيْخِ الْإِمَامِ الْمُصْلِحِ الْمُجَدِّدِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَادِيسٍ<sup>(1)</sup> مِنْ خِلَالِ آثَارِهِ: يَقِفُ عَلَى جُهِودِهِ الدَّعَوِيَّةِ وَيَعْرِفُ مَدَى حِرْصِهِ عَلَى بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ وَنَصْحِ الْعَامَّةِ وَتَعْلِيمِهِمْ وَلِقَاءِ الْعُلَمَاءِ وَتَوْجِيهِهِمْ فِي رِفْقٍ وَحِكْمَةٍ وَحَسَنِ خَلْقٍ.



وهذا عقدٌ فريدٌ انتخبته من الرِّحَالَاتِ الدَّعَوِيَّةِ لِلشَّيْخِ فِي بَعْضِ جِهَاتِ الْوَطَنِ، جُمِعَتْ فِيهِ مَا تَنَاطَرَ مِنْ جَوَاهِرِ الْعِلْمِ، وَقَرَّبَتْهَا لِلنَّازِرِ؛ خِدْمَةً لَتَرَاثِ الشَّيْخِ، وَرَجَاءً أَنْ تَكُونَ زَادًا يَنْتَفِعُ بِهِ طُلَّابُ الْعِلْمِ وَدَعَاةُ السُّنَّةِ وَالْخَيْرِ، وَوَسَمَتْهَا بِ«عَقْدِ الْجَوَاهِرِ النَّفِيسِ الْمُنْتَقَى مِنَ الرِّحَالَاتِ الدَّعَوِيَّةِ لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ بَادِيسٍ»، وَدَوَّلَكَ - أَيُّهَا الْقَارِئُ الْمَوْفَّقُ - مَا جُمِعَتْ وَرَتَّبَتْ.



(1) هو أشهر وأجل من أن يترجم له، فإمامة الشَّيْخِ وشهرته برئاسة جمعية لعلماء المسلمين وحرية للشُّرك وطرق الصُّوفيَّة وسائر البدع مستفيضة.

■ **من لا نرى له عناية بكتب السنة؛ فإننا لا ننق بعلمه في**

**الدين<sup>4</sup> :**

وقال رحمه الله<sup>5</sup> :

«ممن عرفنا بها<sup>6</sup> المفتي الشيخ وكال محمد، عالم، قرأ سنوات بالأزهر، وأعجبني منه أنني وجدته يطالع شرح تجريد أحاديث البخاري؛ فشكرت له عنايته بالسنة، وقلت له: إننا نعرف عقلية الرجل من معرفتنا بالكتب التي يطالعها. فمن لا نرى له عناية بكتب السنة؛ فإننا لا ننق بعلمه في الدين».



■ **حكيمته في الدعوة ومعاملة المخالف:**

**من التفاصيل التي ذكرها الشيخ رحمه الله عند زيارته لغيلزان**

**قال<sup>7</sup> :**

«وكنست مشتاقاً للاجتماع بالشيخ سيدي الحاج العربي التواتي... ثم بلغني أنه سمع بنا ورآنا ولم يشأ أن يجتمع بنا؛ فعجبنا لذلك وأسفنا؛ ثم زال عجبنا لما بلغنا أن في قلبه شيئاً على جمعية العلماء- وقاها الله شر كل ذي شر.. وقلنا: ليتة تنازل فاجتمع بنا فكنا لا نفترق بإذن الله تعالى إلا على محبة وخير ورجوع إلى الحق، ولهذا الأخ الشيخ العربي كتاب عندنا يعاتبنا فيه على دعوتنا للتوحيد ويخلط فيه بين دعاء المخلوق وطلب المؤمن الدعاء من أخيه، ولعلنا نجد فرصة لنشر هذا الكتاب والتعليق عليه».



■ **دعوة الشيخ الصوفية لتحكيم الصريح من الكتاب**

**والصحيح من سنة رسول الله ﷺ<sup>8</sup> :**

**لما قصد الشيخ مدينة مستغانم؛ جمعه اللقاء بأحد أشهر**

(4) هذا هو ميزان العلماء الربانيين خلافاً لمن يؤصل القواعد الباطلة دفاعاً عن القواطع والتقصاص وغيرهم من دعاة الفتن والتبهيح ممن لا عناية لهم بالعلم النبوي، بل ويصف الناصحين بغلاة التجريح وإلى الله المشتكى.

(5) «الأثار» (309/2).

(6) أي مدينة مليانة.

(7) «الأثار» (310/2).

(8) وقد لاقى الشيخ رحمه الله أصناف الأذى من الصوفية، بل بالقوا في آذاه والتعذير منه حتى سموه في قتله، فقد قدم قسنطينة أحد أتباع الطريقة العلوية ومبعوث منها وانهاه عليه بهراوة على رأسه ثم حاول طعنه بخنجر في قلبه لولا أن نجاه الله عز وجل من كيدهم، وقد قابل الشيخ رحمه الله هذا الاعتداء بالضفح على الجاني، انظر القصة الكاملة للسبط بالإمام الرئيس عبد الحميد بن باديس في «صراع بين السنة والبدعة» للشيخ أحمد حماني.

ثم يأتي بعض ممن ينسب إلى الجمية في هذا الزمن فيقول أنه لم يكن هناك خلاف بين لجمعية لشمسية وبين الطرق الصوفية لبدعية ترلما وتلبسنا فتأمل المرق بين الزمانيين و لمارق بين المنهجيين.

قال الشيخ رحمه الله<sup>9</sup>: «عرفتني تنقلاتي في بعض قرى ما في قلوب عامة المسلمين الجزائريين من تعظيم للعلم وانقياد لأهله إذا ذكروهم بحكمة وإخلاص».

ومن ثمار الرفق في الدعوة واللين أن ملكه الله قلوب الموافقين، وساق له في هدوء أفئدة المخالفين في مجالس علمية زينتها الحكمة.



قال رحمه الله:

«ماحللت بقعة إلا التفت أهلها حولي يسألون ويستمعون في هدوء وسكون وكلهم أو جلهم منتمون للطرق من مقدم وشاوش وخوني».

ولا تعجب- أيها الموفق- فقد سلك هذا الإمام سبيل التمكن، ويمم وجهه سبيل الأنبياء والمرسلين في الدعوة إلى الله.



قال رحمه الله: «ما كنت أدعوهم في جميع مجالسي إلا لتوحيد الله والتفقه في الدين والرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ورفع الأمية والجد في أسباب الحياة من فلاحه وتجارة وصناعة... إلى أن قال: كنت أذكرهم بهذا كله، وأقرأ على وجوههم سمات القبول والإذعان، وأنا على يقين من بقاء أثر نافع لذلك بصدق وعد قوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة النازعات]».



■ **الإسلام الصحيح:**

قال رحمه الله<sup>10</sup>: «وسئلنا عن الإسلام الصحيح؛ فأجبنا بأنه ما في القرآن والسنة، بينا القرآن، وبيننا أثر القرآن في العرب، وكيف تطوورا به ذلك التطور الغريب السريع؛ من انحطاط الجاهلية إلى رقي الإسلام وما يناسب من هذا التذكير».



■ **الدعوة إلى التوحيد والتمسك بالسنة هي الميزان الذي**

**يوزن به الدعوة والرجال:**

قال الشيخ: «كنت أجيب عندما أسأل عن المقدمين بأن الذي يستحق التقديم هو من يكون عارفاً معرفاً داعياً إلى التوحيد والاتحاد متمسكاً بالسنة».



(2) «الأثار» قسم الرُّحلات (297/2).

(3) «الأثار» (300/2).

شيوخ الطرق الصوفية، فألقى الشيخ موعظة في المحبة والأخوة ولزوم التعاون والتفاهم ونبذ الخلاف، قال رحمه الله: «وذكرنا الدواء الذي يقلل من الاختلاف ويعصم من الافتراق، وهو تحكيم الصريح من الكتاب والصحيح من سنة رسول الله ﷺ». وقال الشيخ ناصحاً في مجلس جمعه ببعض مشايخ الطرق الصوفية:

«إن جميع علماء الإسلام من المفسرين والمحدثين والفقهاء والمتكلمين وشيوخ الزهد المتقدمين تتسع صدورهم لأن يؤخذ من كلامهم ويرد إلا العامة المنتسبين إلى التصوف؛ فإنهم يابون كل الإباء أن يسمعو كلمة نقد أو رد في أحد من الشيوخ مع أن غير المعصوم معرض للخطأ دائماً في قوله وأفعاله، فكأنهم بهذا يعتقدون فيهم العصمة، وقد سئل إمام الطائفة الجنيدي: أوزيرني الولي؟ فأطرق ثم قال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [سورة الأعراف: ٨٥]، فهذا يدلنا على ما كان عليه شيوخ الزهد من تعليم الناس بأنهم غير معصومين: دفعا لغلو الغالين، وعلى أن فكرة العصمة أو ما يقرب منها موجودة في الأذهان، وهي مشار مثل هذا السؤال، فلو أن إخواننا المنتسبين للتصوف قبلوا أن يوزن كلام الشيوخ بميزان الكتاب والسنة مثل غيرهم من علماء الإسلام ورضوا بالرجوع الحقيقي لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [سورة النحل: ٩٠]؛ لبطل الخلاف أو قل، فَرَضِي أهل المجلس هذا الكلام».

#### طريقة للشيخ:

قال رحمه الله: «إن أحد الشيوخ المنتسبين إلى الطريق؛ لما سمعني استدل بكلام الجنيدي على لزوم وزن الأعمال والأقوال والأحوال والفهوم بالكتاب والسنة قال لي: «وما الجنيدي إلا واحد من الناس»، وما صار الجنيدي واحداً من الناس إلا يوم استدلت بكلامه...».

#### نظرتي للانتخابات والتحزب وآثارهما السيئة على

الأمة (9):

قال رحمه الله عند زيارته لمدينة أم البواقي (10): «قد رأيت في عدة بلدان سوء أثر الانتخابات بالفرقة التي تركتها بين المسلمين، ولكن أقبح مظهر رأيته منها هو مظهر هاته البلدة، فهي على حزبين متعادين متقاطعين... (11) وقد شملت هذه الفرقة طلبة العلم الذين ينتظر منهم إزالتها، فكانوا من صلاتها (12) ويقول هؤلاء الطلبة أنهم لو سعوا في الصلح وأظهروا تسامحاً مع العدو لتبذلهم قومهم وربما آذوهم، وهم لا يستطيعون تحمل الأذى في سبيل الله».



#### تحذيره من الدجل والدجالين وبيانه للمعتقد الصحيح:

حقيقة الولاية ومعنى الولي:

قال الشيخ رحمه الله: «صادقت بهاته القرية (13) افتتاناً برجل جريدي ذي لباس وسخ مستقذر، زعموا أنه يحدثهم عن ماضيهم وسوابقهم، وأنه كان بقسنطينة معظماً عند أعيانها وحكامها، وأنه من الأولياء الصالحين وأنه... وأنه... فألقيت على من حضر العشاء في بيت السيد الزغداني من القياد والأعيان درساً في بيان معنى الولي، وأنه لا يكون إلا مؤمناً تقياً، وأن حظ كل أحد من ولاية الله على قدر حظه من الإيمان والتقوى، وأن الإخبار عن الماضي من عمل الكهان، وهم ملعونون، ملعون من يأتيهم، وفارقت القرية والرجل فيها، فلما بلغت إلى قرية أخرى كبيرة وجدت أخباره فيها عما سلبه من أموالهم بالدجل عليهم وهم بعضون أصابع الندم على ما كان من غفلتهم وغرورهم. حاشا

(9) قال ابن باديس رحمه الله في كلمة كتب بهاء العيون لا يباع الذهب: «هائنا اخبرنا الخطبة الدنيئة على عيرها عن علم وبصيرة... ولو أردنا أن ندخل الميدان السياسي لدخلناه جهراً... ولقدنا الأثرة كلها للمطالبة بحقوقها، وكان أسهل شيء علينا أن نسير بها على ما يرسمه لها، وأن نبذل من نفوسها إلى أقصى غايات التأثير عليها، فإن معاً نعلمه، ولا يخفى على غيرنا أن القائد الذي يقول للأمة «يا ربك مظلومة في حقوقك»، وأنني أريد إيصالك إليها، يجد منها ما لا يجد من يقول لها: «إنك ضالعة عن أصول دينك، وأنني أريد هدايتك».

(10) «الآثار» (302/2).

(11) يقول العلامة السلفي البشير الإبراهيمي في هذا المقام عليه رحمة الله من ناصح إمام: «أوصيكم بالابتعاد عن هذه الحزبيات التي نجم بالشر ناجمها، وهجم ليفتك بالخير والعلم هاجمها، وسج على الوطن بالملح الأجاج ساجمها، إن هذه الأحزاب كاليزاب؛ جمع الماء كدراً، وفرقه هندياً، فلا الزلال جمع، ولا الأرض نفع».

(12) ومازل هذا الداء يسري في كثير ممن ينتسب إلى السلفية وكيف لو رأى هذا الإمام في زمننا من يتحدثون باسم السلفية وقد صاروا أحراباً وخصوا حروب الانتخابات وقد أصابتهم حمى البرمائيات، مخالعين في ذلك سبيل أهل الحق من الأئمة الثقات الأثبات، فإلى الله المشتكى منهم وممن يؤصل للدفاع عنهم.

(13) أي أم البواقي، انظر «الآثار» (303/2).



الوقع أقيمت بمدينة عين مليلة للسيد زيدان، تشيد بجهود الشيخ قال في مطلعها:

إلى هائق الأنداد مجداً وسؤداً  
أزف قصيداً كاد أن يبلغ المدى  
ومما قال فيها:

فيا لك من شيخ حكيم مفضل  
نضا لخطوب الدهر سيفاً مجرداً  
وقام بدين الله في كل موقف  
ينادي ألا يا قوم سيروا إلى الهدى  
إلى أن قال:

فأهلاً بندب حل بلدتنا التي

تمد إلى عبد الحميد يد النداء



وختاماً؛ فهذا جهد المقل، والله أرجو عفو الزلل وما فاتني،  
من الفوائد في هذا الموطن؛ أستدركه في غيره بحول الله وتوفيقه،  
وأدعو العليّ القدير أن ينفع بها من سلك سبيل الدعوة إلى ربّ  
العالمين.

بعضهم به، وصفة هذا الدجال أنه أسمر اللون، مربوع القامة،  
عريض الأكتاف، قدر الثياب، لهجته جريدية، فليكن الناس منه  
ومن مثله على حذر.



#### ■ منزلة بيوت الله عند الشيخ:

كان الشيخ في رحلاته حريصاً على جمع الكلمة والإصلاح  
بين الناس والدعوة لبناء مساجد جامعة في المدن والقرى التي  
ينزل بها رغم ما عاناه من المنع الحكومي من إلقاء الدروس  
ببعض المدن ومع ما منيت به الجمعية بمن يحاربها بالباطل  
ويرميها بالنقص والردائل.

قال رحمه الله: «كنت أزور في الأكثر قبل كل شيء المسجد؛ لأنَّ  
البداءة به هي السنّة ولألفت نظر الأمة إلى حرمة المسجد  
وفضله وأنه هو الأحقُّ بأن يقصد عند الملمات للوقوف بين يدي  
الله والحصول على أقرب أحوال العبد إلى مولاه وهي السجود،  
فإنَّ العامّة فيما رأيت من كثير منهم يفزعون إلى البناءات  
المضروبة على الأضرحة ويظهرون فيها من الخشوع والخضوع  
ما لا أراه منهم في بيوت الله، ومن ذا الذي يسوي بيت الخالق  
ببيت المخلوقين، لولا انتشار الجهل وكثرة الغفلة والسكوت عن  
الحق وقعود من لا يجوز لهم القعود عن التعليم والتبیین».



#### ■ عنايته بالتفسير والحديث والفقه:

وقد عني الشيخ في رحلاته الدعوية بعقد مجالس لتفسير  
كتاب الله - عز وجل - وشرح أحاديث رسول الله ﷺ واستنباط  
حلول لمشاكل الأمة وقضاياها العامة.

من تلك المجالس تفسير سورة «الم نشرح»، كما ألقى درساً  
عاماً في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [المائدة: 10]، وعقد  
مجلساً في اسمه تعالى: «الصمد»، وفي تفسير مختصر سورة  
الفاتحة، وكذا تفسير سورة العلق، وألقى درساً في قوله عز وجل:  
﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ شَيْئاً﴾ [الأنعام: 14]،  
ودرساً في قوله: ﴿يَأْتِيَا الْمَدْيَنَ﴾ [١] إلى ﴿فَاصْبِرْ﴾ [٧] [سورة المدثر: 1]،  
ودرساً في قوله تعالى: ﴿هُوَ سَمَنَكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنعام: 78]،  
وغيرها من المجالس التي يضيّق المقام عن حصرها،  
وكذا حرصه الشديد على تعليم الناس ما يحتاجون إليه من  
أمور دينهم من أحكام الطهارة والصلاة وأعمالهما،  
مع ما زين مجالسه بالأدب والشعر، منها قصيدة جميلة



# مقبل بن هادي الوادعي رحمة الله

## ودعوتاه

حسن بوقليل

ليسانس شريعة، الجزائر

### ترجمة الشيخ الوادعي:

هو العلامة المحدث، المجاهد، مجدد الدعوة السلفية باليمن: الشيخ مقبل بن هادي بن مقبل بن قائدة الهمداني الوادعي، من قبيلة آل راشد رحمه الله.

ولد الشيخ مقبل في دماج باليمن سنة 1352 هـ. تخميناً.. ونشأ يتيمًا، فاعتنت به والدته، وهيأته لطلب العلم منذ صغره.

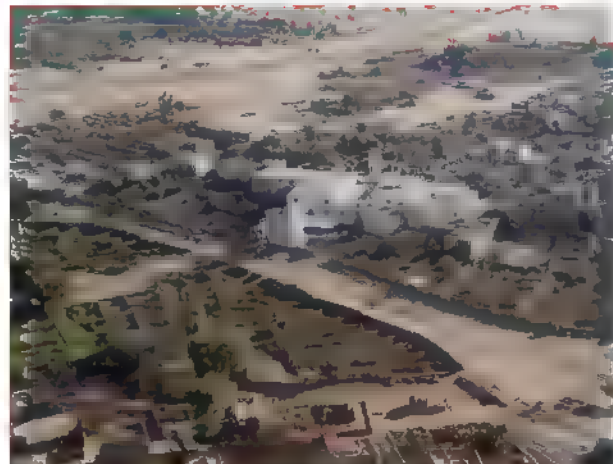
### طلبه للعلم:

طلب العلم باليمن، ثم بمعهد الحرم المكي، ثم بكلية أصول الدين بالجامعة الإسلامية انتظامًا، وكلية الشريعة انتسابًا، فحصل على الشهادة العالمية (الماجستير) بتحقيقه للإلزامات والتتبع للدارقطني.

ثم أقبل على كتب السنة، والتفسير، وكتب الرجال، ينهل منها، ويستمد منها مؤلفاته القيمة رحمه الله.

### مشايخه:

تتلمذ الشيخ مقبل رحمه الله على مشايخ عدة: كالإمام محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله، والإمام عبد العزيز بن عبد الله ابن باز رحمه الله، والشيخ محمد بن عبد الله الصومالي رحمه الله، والشيخ عبد الله بن محمد بن حميد رحمه الله، والشيخ محمد تقي الدين الهلالي رحمه الله، والشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله، والشيخ حماد بن محمد الأنصاري رحمه الله، والشيخ محمد السبيل حفظه الله، والشيخ عبد المحسن العباد حفظه الله، وغيرهم.



إن من سنن الله عز وجل الكونية أن يترك الإنسان آثاره في الأرض بعد موته، وكل على حسب ما قدم في دنياه، وإن من صلاح الرجل أن يورث علمًا ينتفع به، قال النبي ﷺ: «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ، أَوْ عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ»<sup>(1)</sup>.

وإن العالم إذا قبضه الله عز وجل فإن الأرض تنقص من أطرافها، قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ [الأنعام: 41]، قال ابن عباس رحمه الله: موت علمائها وفقهاها<sup>(2)</sup>.

ومن علماء هذا العصر الذين تأثرت الناس بموته: الشيخ المحدث أبو عبد الرحمن مقبل بن هادي الوادعي رحمه الله.

(1) رواه مسلم (1631).

(2) انظر: «الدر المنثور» (4/665)، «تفسير الطبري» (13/578 هجر)، والحاكم (2/381)، وقال: «صحيح الإسناد» وتعقبه الذهبي بقوله: «طلحة بن عمرو قال أحمد: متروك».

#### ثناء العلماء عليه:

لقد عرف علماء العصر قدر الشيخ مقبل الشيخ رحمته فأثروا عليه بما هو أهل له، ومن هؤلاء:

1. الإمام الألباني رحمته؛ فكان يصفه بقوله (أخونا الفاضل الشيخ مقبل)، كما في قوله: «وأما أهل المعرفة بهذا الفن؛ فهم لا يشكون في ضعف مثل هذا الحديث، فهذا هو الشيخ الفاضل مقبل بن هادي اليماني يقول في تخريجه على «ابن كثير» (513/1)....»<sup>(4)</sup>، وذكره أيضًا في «الصحيحة»: (13/2)، (794، 738/6)، (386/7).

2. الإمام ابن باز رحمته؛ فقد ذكر له انتشار دعوة الشيخ مقبل في اليمن وغيره فقال: «هذه ثمرة الإخلاص، هذه ثمرة الإخلاص»<sup>(5)</sup>.

3. الإمام ابن عثيمين رحمته؛ فقد قال: «الشيخ مقبل إمام، فأعارضه بعضهم بكلام يطعن به في الشيخ. فقال رحمته؛ «الشيخ مقبل إمام، الشيخ مقبل إمام»<sup>(6)</sup>.

4. الشيخ صالح الفوزان. حفظه الله.؛ فقد سئل عنه فأجاب: «الشيخ مقبل رحمته درس في هذه البلاد في الجامعة الإسلامية، وتعلم التوحيد، وذهب إلى اليمن ودعا إلى الله، دعا إلى التوحيد، فدعوته طيبة، حسب ما سمعنا، وحسب ما ترتب عليها من الثمرات، نفع الله به رحمته»<sup>(7)</sup>، ووصفه بـ «عالم جليل»<sup>(8)</sup>.

#### وفاة الشيخ مقبل رحمته:

توفي الشيخ يوم السبت 30 ربيع الآخر 1422هـ (2001/07/22م)، بعد صلاة المغرب في جدة، وصلي عليه في المسجد الحرام.



(4) «الصعيمة» (95/5)، وانظر (33/13).

(5) «البيان الحسن» لعبد الحميد الحجوري (ص 33).

(6) «البيان الحسن» (ص 33).

(7) «الإجابات المنهجية الجديدة».

(8) في تقديمه لكتاب «إتحاف الأمة بشرح برامة الذمة للشهابي».

#### رجوع الشيخ مقبل إلى بلده:

لما أكمل الشيخ مسيره العلمي ببلاد التوحيد رجع إلى مسقط رأسه داعيًا ومعلمًا<sup>(3)</sup>؛ فأنشأ صرحًا علميًا بدمج أسماء (دار الحديث)، يقد إليه الطلاب من أنحاء العالم، للنهل من معينه الصافي.

وقام بالدعوة إلى الله خير قيام، ودعا إلى التوحيد ونبد الشرك، ونصر الله به السنة، وقمع به البدعة. وتخريج به علماء ومشايخ فضلاء، خدموا الدعوة السلفية، فتفتح الله بهم العباد.

#### مؤلفاته:

ترك الشيخ مقبل رحمته ثروة علمية هائلة، في فنون شتى، منها:

«تفسير ابن كثير»؛ تحقيق وتخريج، وصل إلى سورة المائدة.

«الصحيح المسند من أسباب النزول».

«الشفاعة».

«الجامع الصحيح في القدر».

«الصحيح المسند من دلائل النبوة».

«صعقة الزلزال لنسف أباطيل الرّفص والاعتزال».

«السُّيوف البائرة لإلحاد الشيوعية الكافرة».

«رياض الجنة في الرد على أعداء السنة».

«الطليعة في الرد على غلاة الشيعة».

«الإلحاد الخميني في أرض الحرمين».

«هذه دعوتنا وعقيدتنا».

«الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين».

«تتبع أوهام الحاكم في المستدرک، التي لم ينبه عليها الذهبي».

«الإلزامات والتتبع للدارقطني» تحقيق ودراسة.

«المقترح في أجوبة أسئلة المصطلح».

«الجمع بين الصلاتين في السفر».

«شرعية الصلاة في النعال».

«تحريم الخضاب بالسواد».

«تحريم تصوير ذوات الأرواح».

«رثاء الشيخ عبد العزيز بن باز رحمته».

(3) فأين هم طلاب اليوم من هذا؟ يرحلون إلى بلاد شتى لطلب العلم، ثم لا يظهر لهم أثر في الدعوة إلى الله فإله مستعان.



### جوانب من جهود الشيخ في الرد على أهل الباطل:

كان للشيخ مقبل رحمته الله جهود كبيرة في الرد على أهل الضلال، أذكر من ذلك:

#### ■ ردوده على الشيعة:

وكانت قدمهم راسخة في اليمن، لكن مذ ظهور دعوة الشيخ رحمته الله آلت دعوة الشيعة إلى الانحسار<sup>(9)</sup>. ومن ردوده عليهم: «صعقة الزلزال لنسف أباطيل الرفض والاعتزال»، «الطليعة في الرد على غلاة الشيعة»، «الإلحاد الخميني في أرض الحرمين»، «ردوده على المخالفين للسنة»:

وكانت كلماته فيهم كالسهم القاتل في كبد ضلالاتهم، حتى اتهموه. لضعف حجّتهم. بالغلو، ولقبوه بأشنع الألقاب. ومما كتب الشيخ رحمته الله في هذا: «رياض الجنة في الرد على أعداء السنة»، «الرد على القرضاوي»، «القول الأمين في بيان فضائح المذنبين»، «إقامة البرهان على ضلالات عبد الرحيم الطحان».

### إحياء الشيخ مقبل رحمته الله لسنة مهجورة:

إن للبدع عاملاً كبيراً في محو السنن، و«ما من عام إلا والناس يحيون فيه بدعة، ويميتون فيه سنة، حتى تحيا البدع، وتموت السنن»<sup>(10)</sup>، وقد كان للشيخ مقبل رحمته الله اليد الطولى في إحياء كثير من السنن؛ منها:

المسح على الخفين: فالشيعة لا يمسحون على الخفين، فانتشر ذلك بين أهل اليمن، إلى أن جاء الشيخ رحمته الله فأحيا هذه السنة.

الصلاة على وقتها: فالشيعة يؤخرون الصلاة إلى آخر الليل، وانتشر هذا الأمر في كل بلد حكمه الشيعة، فأحيا الشيخ رحمته الله سنة المحافظة على الصلاة في وقتها.

(9) وقد وصل بهم الحد إلى محاولة قتله رحمته الله

(10) رواه اللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (125)، وابن بطّة في «الإبابة الكبرى» (رقم 11)، وابن وضاح في «البدع» (95) من قول ابن عباس رحمته الله

الصلاة في النعال: وهذه سنة مهجورة؛ فتجد الواحد يكون في الصحراء. مثلاً. يصلي بغير نعل، في حين يقول النبي ﷺ «خَالِفُوا الْيَهُودَ؛ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي نَعَالِهِمْ، وَلَا خِفَافِهِمْ»<sup>(11)</sup>. فكان الشيخ رحمته الله يصلي في نعله.

### الشيخ مقبل رحمته الله ودار الحديث بدماج:

أسسها الشيخ رحمته الله في (1399هـ) تقريباً، وتدرّس فيها العلوم الشرعية بمختلف فتنونها، وعلوم الآلة. ولما توفّي الشيخ رحمته الله خلفه عليها تلميذه الشيخ يحيى الحجوري.

وتعتبر هذه الدار من أبرز ما خلفه الشيخ، ولذا حرص الروافض (الحوثيون) على تدميرها، فحاصروا أهلها أكثر من شهرين، وقطعوا عنهم مؤونة العيش، وأجلبوا عليهم بخيلهم ورجلهم، وقصفوها بكل ما لديهم من أسلحة، وهذا على مرأى من القنوات العالمية ذات المصادقية المزعومة!!

ولكن الله عز وجل. يدافع عن الذين آمنوا، فهزم الروافض الأنجاس شرّ هزيمة، وفكّ الحصار عن الطلبة بدار الحديث صانها الله من عمل كل مقسد خبيث.

ويمكنني القول بأن كيد الروافض لـ (دار الحديث) هو امتداد لخطتهم في الانتقام من أهل السنة عموماً، ومن الشيخ المحدث مقبل بن هادي الوادعي رحمته الله خصوصاً.

فرحم الله الشيخ مقبلاً، وأسكنه فسيح الفردوس، وجزاه عن المسلمين خيراً الجزاء<sup>(12)</sup>.



(11) رواه أبو داود (652). انظر «صحيح الجامع» (3210).

(12) انظر في ترجمة الشيخ: «البيان الحسن بترجمة الإمام الوادعي وما أحياه من السنن» عبد الحميد الحجوري، «الإمام الألعى مقبل الوادعي» أحمد العديني، و«تذكير التائبين بسير أسلافهم حاضراً» الحديث السابقين واللاحقين، للشيخ ربيع المدخلي، «الشيخ مقبل بن هادي تو دعي ودار الحديث بدماج» معمر بن عيد الجليل المقدسي، «الشيخ مقبل بن هادي الوادعي رحمته الله عبد العزيز السدحان.

# رسالة في أخلاق المعلم

للشيخ محمد حياة السندي المدني

اعتنى بها: سمير سمراد

(3/169 ط/ الكتب العلمية): «كان من العلماء الربانيين وعظماء المحدثين قرن العلم بالعمل وزان الحسن بالحل»، وقال: «وشدّ حزامه على درس الحديث النبوي وأفتى عمره في خدمة الكلام المصطفوي».

وعده في كتابه «الحطة» في جملة المجددين للدين، على رأس القرن الثاني عشر الهجري<sup>(4)</sup>.

## ■ مصدر الرسالة:

نشرت هذه الرسالة في أحد المواقع على «الشبكة العنكبوتية»، ولم يذكر ناشرها مصدرها، ويظهر أنه من «تونس»، وقد قام على نشر (بعض) رسائل «الشيخ محمد حياة» التي بحياته، لغرض من الأغراض!.

والرسالة تقع في صفحتين، كل صفحة من: (18) سطراً تقريباً، مكتوبة بالمداد الأسود ونحو من كلمتين بالأحمر، وخطها واضح.

تاريخ نسخها: سنة (1163هـ)، واسم الناسخ: عبد الله ابن محمد، نسخها بالمسجد النبوي.

(4) انظر: «الحطة» في ذكر الصّحاح السنّة (269 ط/ علي الحلبي).

هذه رسالة من رسائل المحدث الشيخ محمد حياة ابن إبراهيم السندي، نزيل مدينة الرسول ﷺ المتوفى سنة (1163هـ)، وهي نصيحة مختصرة فيما ينبغي أن يكون عليه المعلم والمدرس.

ومحررها عالم كبير من علماء الحديث في زمانه، انتفع به خلق كثير؛ حيث جلس للإقراء والتدريس زماناً بالمدينة خلفاً لشيخه المحقق: أبي الحسن السندي الكبير محمد بن عبد الهادي (ت 1138هـ)<sup>(1)</sup> بعد موته: أربعاً وعشرين سنة<sup>(2)</sup>، وأجاز العديد من العلماء بمروياته، كما هي العادة عند المحدثين. ومن أهم خصال الشيخ محمد حياة: الإنصاف والتجرد للحق، وهما من أعظم شواهد الإخلاص، وقد كان رحمه الله حرباً على التقليد والجمود المذهبي الذي ضرب أطنابه في عصره، يميل مع الدليل ويعمل بالحديث متى تبين له، وورث عنه هذا تلاميذه، ومنهم: الشيخ أبو الحسن السندي الصغير؛ محمد ابن صادق (ت 1187هـ)، الذي قال عنه الفلاني في «ثبته الكبير»: «كان إماماً عالماً بالسنة وأثارها عاملاً بها مجتهداً لا عصبية فيه، قد يعمل بخلاف مذهبه فيما ظهر له فيه الحق على خلاف مذهب إمامه كشيخه محمد حياة السندي»<sup>(3)</sup>.

قال فيه المرادي في «سلك الدرر» (292/2): «العلامة الشهير الإمام».

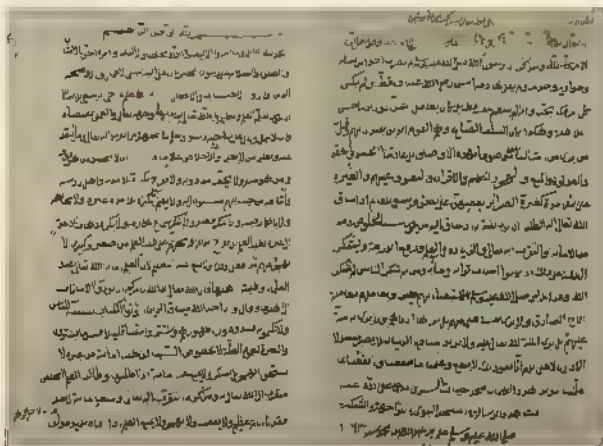
وقال في ترجمته (34/4): «العلامة المحدث الفهامة حامل لواء السنة بمدينة سيد الإنس والجنّة».

وقال صديق حسن خان في ترجمته من «أبجد العلوم»

(1) هو صاحب الحواشي على الكتب السنّة، انظر ترجمته في «سلك الدرر» في أعيان القرن الثاني عشر (66/4).

(2) «سلك الدرر» (4/34).

(3) «فهرس انهارس» للكتاني (149/1).



■ نص الرسالة:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القائل: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البقرة: 5]، وأمره أحقُّ بالامتثال، والصلاة والسلام على رسوله المخبر بأن على الفية مبنى الأعمال<sup>(5)</sup>، وآله وصحبه الذين فازوا بالاحتساب في الأفعال.

أما بعد: فاعلم يا أخي. أنه ينبغي للإنسان أن يكون تعلمه العلم وتعليمه إياه لله تعالى، يريد بهما وجهه تعالى والعمل بمقتضاه، فإنه<sup>(6)</sup> بلا عمل وبإل على صاحبه.

ويسعى في تعلم ما يجهل مما يقرب إليه تعالى وما يبعد عنه. وتعليمه من لا يعلمه.

□ وللإخلاص علامات، منها:

أن لا يحسد من هو فوقه ومن هو مثله، ولا يحقر من دونه، ولا يفرح بكثرة تلامذته وأهل درسه وأتباعه من حيث إنهم منتسبون إليه، ولا يفتن بكثرة تلامذة غيره، ولا بجاهه، ولا بإظهار صيته، ولا ينكر فضله، ولا ينكر سماع مكارمه.

ولا يكره ذهاب تلامذته إلى غيره لطلب العلم، بل يفرح بذلك ويحثهم على طلب العلم من صغير وكبير، ولا يهجر منهم من فعل ذلك، ولا يمنع عنه التعليم: لأن العلم أمانة الله تعالى عند العلماء. وطلبته أهلها، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ [البقرة: 58]، وقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِمَّا قِيلَ لَهُمْ مَا يَشْتَرُونَ﴾ [آل عمران: 75]، والعبرة لعموم العلة لا لخصوص السبب.

فمن طلب أمانته من غيره لا يستحق الهجر بل يشكر، ولا يمنع عنه أمانته إذا طلبها.

وطالب العلم المخلص متقرب إلى الله تعالى به، ومن كره التقرب إليه تعالى، أو منعه أمانته لأجله. أي لأجل كرهه<sup>(7)</sup>، فقد باء بإثم عظيم.

ولا يغضب ولا يهجر ولا يمنع العلم إذا أذاه تلميذه ولو (...)<sup>(8)</sup> في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [التغزل: 128]، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ أَمَرَ كُلُّهُ، يَلَهُ﴾ [التغزل: 154]، ويتذكر أن رسول الله ﷺ

(5) يشير إلى الحديث المروي في «لصحيحين» «بما الأعمال بالنيات»

(6) أي نعلم

(7) زيادة كتبت في الحاشية

(8) ملست في أول الصمحة الثانية.

لم يضرب أحداً من نسائه وجواريه وخدمه<sup>(9)</sup>، ولم يقل لخدمه أتس<sup>(10)</sup> أف قط<sup>(11)</sup>، ولم يكن كل أمره كما يحب، وأنه لم ينتقم لنفسه قط<sup>(12)</sup>، بل كان يعامل أشد المؤذنين بأحسن الملاطفة، وهكذا كان السلف الصالح وهم القوم الذين يقتدى بهم.

وقل من يرى من أمثالنا موصوفاً بهذه الأوصاف، بل عادتنا الحسد والحقد والعداوة والمنع والهجر، والتكلم في الأقران والتفوق عليهم والغيرة على التلامذة كغيرة الضرائر بعضهن على بعض.

وينبغي للعالم إذا ساق الله تعالى إليه الطلبة أن يرى المنة له إذ ساق إليه من يكون سبباً لخلوص ذمته من الأمانة، والتقرب إليه تعالى، والزيادة في العلم، ورفع الدرجة.

ويشكر الطلبة على ذلك إذ كانوا أسباب ثوابه في مأبه، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله<sup>(13)</sup>.

وقد أمر النبي ﷺ بالاستيصاء بهم خيراً<sup>(14)</sup>.

ويعاملهم معاملة الأخ الصادق، ولا يرى نفسه أعلى منهم بل يراها أدناهم، ولا يرى له منة عليهم بل يرى المنة لله تعالى عليه، ولا يريد منافع الدنيا لئلاً يصير مستبدلاً الأدنى بالأعلى.

اللهم إنا نعوذ بك [من علم]<sup>(14)</sup> لا ينفع، وعلمنا ما ينفعنا، وانفعنا بما علمتنا.

مؤلف هذه الكلمات محمد حياة السندي المدني عفا الله عنه. تمت هذه الرسالة في المسجد النبوي في مواجهة الشبكة<sup>(15)</sup>، على يد عبد الله بن محمد سنة 1163.

(9) يشير إلى حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «ما ضرب رسول الله ﷺ شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله...» الحديث، رواه مسلم (2328).

(10) يشير إلى حديث أنس رضي الله عنه قال: «خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين والله ما قال لي أما قط ولا قال لي شيء لم أفعل كذا وفلا فعلت كذا» الحديث، رواه البخاري (5578)، ومسلم واللفظ له (2309).

(11) يشير إلى حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله عز وجل» الحديث، رواه البخاري (6288)، ومسلم - واللفظ له - (2327).

(12) هو نص حديث النبي ﷺ رواه أحمد (11280/ط الرسالة)، والنوردي (2021) من رواية أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال الترمذي عقبه: «فيه الباب عن أبي هريرة والأشعث بن قيس والنعمان بن بشير. حد حديث حسن»، بظر «الصحيح» (667).

(13) يشير إلى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إن الناس لكم تبع وأنتم سيئاتكم من قطار الأرض ينتهون في سبيل فإد، حاولكم ما شئتم بهم خير» رواه النوردي (2650)، وابن ماجه (249)، وصححه الشيخ الألباني في «صحيح الجامع» (1797).

(14) لكن حسن الشيخ الحديث بسط «سيئاتكم أقوام يطلبون لعن فإد، رأيتهم فقولوا لهم مرحباً مرحباً بوصية رسول الله ﷺ واقفونهم» قلت محمد ابن الحارث للحكم ما قنوه؟ قال علوههم. رواه ابن ماجه (247)، انظر.

«صحيح سنن ابن ماجه» (203)

(14) زيادة يقتضيها السياق

(15) يريد. واجهة قبر النبي ﷺ وشبابه، ثم إذا أراد بذلك التبرك فهذا من البدع المحذرة





## • كيفية الاشتراك..

يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاستقبال في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل مصاريف الشحن

# كلمة في عيد الحب! (\*)

إبراهيم بن حليمة

إمام خطيب - الجزائر العاصمة

قالوا: إنَّ عيد الحبَّ قريب!

قلت: سبحان ربي! وهل بات للحبَّ عيد؟ إنَّ هذا لشيء

عجيب!

نظروا إليَّ نظرة استصغار، بل نظرة احتقار، قالوا: أعائش  
أنت في زماننا؟ وأظلتك الحضارة التي أظلتنا؟ أم أرضك  
وسماؤك غير أرضنا وسماؤنا؟ وزمانك وحضارتك غير زماننا  
وحضارتنا؟

قلت: إي والله، إنني لأعيش بينكم، ولست أختلف وإياكم في  
شيء مما ذكرتموه، لكننا أتعجب مما أحدثتموه.

قالوا: فقيم العجب أيها الرجل؟ دع عنك هذه الوسواس  
الرجعية، وحيا هلا بيننا تستمتع معنا، وتُعاين هذه الحضارة  
العظمى من قريب!

قلت: عفواً، فإنني في شك مما تدعونني إليه مريب.

واني سأثلكم عن هذا العيد الذي دعوتهموني إليه: أأصيل هو

أم دخيل؟ أم أنكم تسلكون لإشباع غرائزكم كل سبيل؟

ألم تعلموا. والإسلام شرعتكم. أن الإسلام من هذا الغيِّ

بريء؟ وعن هذا السُّفه نزيه؟ ومتى كان أعداء الحبَّ يُعلموننا

(\*) ويدعى عيد القسَّيس «فالنتان»

(valentin)، وهو من أعياد النَّصارى،

وتاريخه يرجع إلى الرومان، وظلَّ موجوداً

فيهم بعد ما اعتنقوا النصرانيَّة وهو ممثَّل في

القديس «فالنتان» الذي استشهدا بزعمهم في

سبيل الحبِّ والسَّلام، ويسمَّيه بعضهم «عيد

العشَّاق». واعتبر القسَّيس «فالنتان» شفيع

العشَّاق وداعيهم، وشعارهم في هذا العيد

الَّذي يوافق يوم الرَّابع عشر من فبراير كلَّ

سنة ميلاديَّة:

- إظهار البهجة والسُّرور فيه.

- تبادل الورود الحمراء التي ترمز إلى الحبِّ.

- توزيع بطاقات التَّهنئة به، وفي بعضها صورة

«كيوبيد» وهو طفل له جناحان يحمل قوساً

ونشاباً، وهو إله الحبِّ عند الرومان الوثنيِّين.

[التحرير]

النصر والسيادة، وألبسكم لباس الحُبور والسعادة، فاستبدلتم حينما ابتغيتم العزة في غيره. بَاءَ المهابة نوناً، وأضحكتم سِفلة القوم على أنفسكم ملء أشداقهم، ورضيتُم بالدُّون بعد أن كان أسلافُكم. بإيمانهم. الأعلين، فهلاً رجعة صادقة لهذا الدّين، وتمسّكاً متيناً بأسباب العزِّ والتمكّن، وبراءة صادقة من الأخسرين الأذلين.

عفواً أيها العيد! فإنك عن ديارنا غريب ومن ديننا طريد، فلا حللت أهلاً ولا نزلت سهلاً، لقد زواجت. حينما أتيت. بين الخنا والفجور، والزّنا والخمور، وكلّ مشين في فلك هذه المعاني يدور، فأني خير منك ومن أهلك جلبناه؟ وأي ثمر طيّب من أرضك جدّدناه؟ إنما جدّدك العلقم والمُرّ، وحصادك السّوء والشّر، فعدّ من حيث أتيت لامرحياً بك سائر الدّهر.



كيف نحبُّ؟ ومتى نحبُّ؟ إنّ مشاعرنا. والزّمانُ شاهد. تتفسح في قلوبٍ رحبةٍ رحابة البسيطة في ميناها، واسعة الأرجاء مبنوثة الفُرُش. على مرّ الأيام. ترحب بالحبيب متى أتاها، على أننا لا نحب من هبّ ودبّ، ولا نفتح أقفال قلوبنا لكل ماجن وماجنة، يعيث فيها بغير حق ويسرح في مروجها بدون إذن فتلك صنعة المُجان، وإنما هي خالصة لأزواجنا محرمة على الأخدان، ومهما احتالوا على دخولها فأني لهم وهيات، ولولا ذلك لما كان السكّن إلى الأزواج وجعل المودة والرحمة بينهم من جملة الآيات.

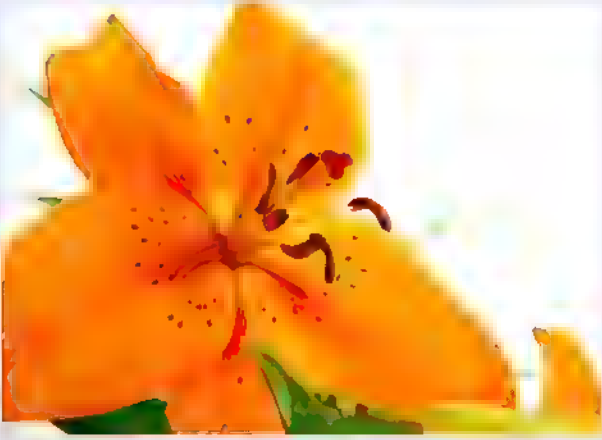
وها أنتم أولاء أدخلتم أنفسكم في جحرٍ ضبّ ضيقٍ نتي قد سبقكم إليه إخوان القردة والخنازير، فعجّرتُم على أنفسكم واسعاً، وحصرتم الحب في يوم واحد كما حصروه، وأبصرتُم التّور الواسع من ثقب ضيقٍ كما أبصروه.

كيف سمحتم لأنفسكم، ورضيتُم لأنبيل مشاعركم، وأطهر أحاسيسكم أن يعيث بها أعداء الطُّهر وقتلة العِفّة؟ إنهم يريدون أن يجروكم. بسعيهم الخبيث. إلى مشتقة الفضيلة فهل أنتم لهم مستجيبون؟

أيها المسلمون، إن الإسلام جاء بكل معنى سام من طهر وعفة، وحب وفضيلة، وعلم وتزكية... وهلم جرّاً، فعلم البشر الفضائل في أسمى معانيها، وأبهرهم بالحضارة التي هو بانيها، فلا غرو أن أقبلوا على بحره يستخرجون منه اللؤلؤ والمرجان، معترفين بفضل الإسلام عليهم في إيقاظهم من سباتهم الطويل الذي ضرب على آذانهم في العصور الوسطى سنين عدداً، فلما أفاقوا من رقدتهم ونمنا، وانتعشوا بترائنا وعنه نحن رغبتنا، صار الذنّب رأساً والرأس ذنباً، وأمسى أكثرنا يحدّق إليهم ببصره فاتحاً فاه مشدوها، معتبراً التّقدم والتحضّر في كل ما جاء من قبلهم، ولو كان في ديننا مرفوضاً.

أيها المسلمون! إنّ دينكم جلب لكم العزة والقيادة، وحقق لكم





# الوفاء ..

## خلق مفقود

وجوراحه طوعاً من حمأة الجفاء والجحود والنكران إلى روضة الوفاء والإقرار والعرفان.

■ إن الوفاء ترى أثر وفائه فيمن يعاشره ويخالطه، من والدين، وولدان، وأقارب، وزوجة، وجيران وخلان، فهو دائم الوصال لهم، صادق المحبة والمودة معهم، يرتاحون إلى حديثه وكلامه، ويطمئنون لرأيه ومشورته ونصحه، ويأمنون لرفقته، ويبتهجون لمجالسته وصحبته، يُستقون لذة روحية لا يعرف غيرها إلا من ذاق طعمها ممن رزق ودّاً خالصاً من الدرن، وأعطى محبة صافية من الكدر، ويحرمها كل ختال مدّاع سقيم العهد سخيّف الذمة، ممن لا يرعى في معاشرته إلا ولا سبباً

■ وللوفاء صور شتى، وأشكال متنوعة:

□ أسماها وأعلاها ما كان فيه وفاء لحق الله جل وعلا على العباد، وذلك بتحقيق العبودية له كما يحب ويرضى، فيعلم العبد أن ما يأتيه من الخالق جل وعلا يوجب عليه الحمد والشكر، ولله تعالى فيه النعمة والفضل، وأن ما يأتي من العبد لربه ومولاه على جهة العبادة. يوجب منه الاعتذار بسبب النقص الملازم للمخلوق، وما كان من الناقص فهو ناقص لا محالة، فالعبد مع إحسانه تراه دائم الاعتذار لربه، مسيء الظن بنفسه، شاهداً عليها بالتقصير والنقصان، شاهداً لربه بكماله، قد استحق أعظم مما قدمه إليه من طاعته، فلا يرى ما يتقرب به إليه صالحاً يواجه ويقابل به ربه ومولاه<sup>(4)</sup>، فينتابه بذلك شعور وإحساس بالعجز عن أداء شكر ربه حق الأداء، وهذا من صدق العبد ووفائه.

□ ومن صورته: الوفاء بحق المخلوق، وأخصر بالذكر هنا أحقهم وفاءً على الناس وهو النبي الكريم ﷺ، سيد الأولين والآخرين، الداعي إلى صراط الله المستقيم، أمر الله تعالى بطاعته، وجعل فيها الهداية إلى كل بر وخير في الدنيا والآخرة، وطريقاً موصلاً إلى رضوانه وجنته، وفي مخالفته ومشاقته في

إن من تمام شكر الله جل وعلا، شكر الناس على ما أسدوه من معروف، والإقرار لهم بالجميل، وهذا شيء مفطور في النفوس، مجبولة عليه القلوب، فالتناس يميلون ميلاً طبيعياً إلى المحسن، والألسنة والأقنعة تتحرك إليه بالشكران، وقد جاءت الشريعة السمحة وأقرت بهذا الموجود في الفطر السليمة التي لم تلتوث، فدعت إلى شكر الناس، وجعلته من تمام شكر الله جل وعلا، قال ﷺ: «إِنَّ أَشْكَرَ النَّاسِ لِلَّهِ أَشْكُرُهُمُ لِلنَّاسِ»<sup>(1)</sup>.

ذلك أن الاعتراف بالفضل لأهل الفضل وذويه، من خصال الكرام، المعروفين بجميل الرعاية، وحسن العهد، وهو خلق متفرع عند علماء الأخلاق والسلوك. عن خلق الوفاء، وهو بدوره مرتبط بالدين والأمانة ارتباطاً وثيقاً، إذ الوفاء من جملة تحمل الأمانة والقيام بشأنها وأدائها على وجهها، وهي من خصال المؤمنين حقاً، وكثيراً ما كان النبي ﷺ يشيد بها في خطبه، التي كان يعلم الناس فيها ما فيه صلاحهم وإصلاحهم في الدارين، فعن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال: ما خطبنا نبي الله ﷺ إلا قال: «لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ»<sup>(2)</sup>.

■ والوفاء في لغة العرب يدور معناه على الأداء والإتمام، وهو في الشرع الحنيف «ملازمة طريق المواصلات، ومحافظة العهود، وحفظ مراسيم المحبة والمخالطة سرّاً وعلانية، حضوراً وغيباً»<sup>(3)</sup>، فهو خلق سامي القدر، عظيم الفائدة، لا يكون إلا من كبار النفوس، التي امتلأت حباً للخير، وإيثاراً له، وحرصاً على إيصاله للناس، وهو دليل على الصدق، وأمانة على المروءة والشهامة، ينبئ عن صفاء السريرة وسلامتها.

■ فالوفاء نقى الصدر، صحيح الضمير، ذو نيل بين الناس، وهو صاحب وجدان حي، ونزعة نفسية حرة وأيية، قد انتقل بقلبه

(1) صحيح لغيره. رواه أحمد (21846)، والبيهقي في الشعب (9120).

(2) حسن. أحمد (12383).

(3) الموسوعة الفقهية الكويتية (93/44).

(4) انظر: مدارج السالكين (324/2) بتصرف وزيادة.

الدنيا الفتنة والضلال والهلاك والصغار، وفي الآخرة المصير إلى النار ويثس القرار.

وإن الوفاء بحقه يقتضي الوفاء بسنته من بعده من أن يُزاد فيها أو يُنقص، أو ينتحلها المبتطلون، أو يحرفها الغالون، أو يُحدث فيها أهل الأهواء والبدع ما هم مُحدثون.

وأثنى بورثة النبي ﷺ في الوفاء بحقهم، وهم علماء الشريعة الربانيون، مصايح الهدى، ذوو الأحلام والنهى، أحد صنفي ولاة الأمور، تولوا بيان الشريعة للناس ودعوتهم إليها، والدفاع والذب عنها، قد جعل الله طاعتهم تابعة لطاعته وطاعة نبيه ﷺ، يهتدي الخلق بهم في أمور دينهم ودنياهم، فهم أسد رأيا وأقوم قِيلا.

فينبغي الوفاء بحق العلماء - والجلّة والكبار منهم خاصة - وحفظه لهم، لأن هذا شأن المنتسب. بحق - للنبي ﷺ وسنته وأهلها، قال ﷺ: «لَيْسَ مِنْ أُمَّتِي مَنْ لَمْ يَجِلْ كَبِيرَنَا، وَيَرْحَمْ صَغِيرَنَا، وَيَعْرِفَ لِعَالِمِنَا» (5) يعني حقّه، وهذا صنيع المحب والشاكر لهم، المثني عليهم، ممن عرف قدرهم، وشهد بفضلهم، فلزم ركبهم، وصدر عن رأيهم، لا يجاوزه إلى آراء غيرهم من الرجال، ولو كان ممن بفكره وعقله في الشريعة صال وجال.

■ إن الجحود والنكران لأهل العلم، خسة وهوان، وممّا يسمع ويقرأ ما يث في بعض وسائل الإعلام المرئية والمقروءة، وما يكتب في بعض مواقع الإنترنت، من الطعن في العلماء السلفيين، والردّ عليهم - بالجهل والجهالة والباطل - بأقلام ران على قلوب أصحابها ران الإعجاب بالرأي، والانفراد به، والاغترار بالنفس، والاعتزاز الخاطي بها، حتى أضحت نموذجاً للطفيلان الفكري، ومثالاً للضلال العلمي، راح ضحيته أولاً المُعجب برأيه نفسه، ثم ثانياً من تابعه على غيّه وضلاله، ممن يقلّده بغير علم ولا حجة ولا كتاب منير!

قال ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه. وثلاث منجيات: خشية الله في السر والعلانية والقصد في الفقر والغنى والعدل في الغضب والرضا» (6).

وقال ﷺ: «لَوْلَمْ تَذَنْبُوا الْخَشْيَةَ عَلَيْكُمْ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ الْعَجَبُ» (7). وكلما ازداد سمك الحاجب عن الإدراك عميت البصيرة عن إبصار الحق على ما هو عليه، أو كادت تعمى - «فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ» (8) [البقرة: 179].

وبلوغ هذه الحال من الصعوبة والخطورة على صاحبها بمكان،

(5) رواه أحمد (22755)، وانظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (101).

(6) حسن، «الصحيح» (1802).

(7) حسن لغيره، «صحيح الترغيب والترهيب» (2921).

لأن ما كان محتملاً لوجهي الحق والباطل، - مما يسميه بعضهم تلييساً: «مسائل الاجتهاد» - للخروج من التقيد بأقوال العلماء الربانيين الراسخين في العلم - قد انقلب عند من هذه حاله، إلى فكرة راسخة في ذهن، عالقة بالقلب، يصعب زعزعتها، قد أمسّت عقديّة (عقد قلبه عليها) فوالى عليها وعادى عليها، ألبسها ثياب الحق في تصوره ونظره القاصر، ففسر تنحيها وإبطالها، ولو كانت في حقيقة الأمر، - وعند العلماء الكبار - من الباطل، وبينها وبين الصواب مفاوز ومنازل.

■ إن من النعم العظيمة في ديننا الحنيف: صحة الفهم وحسن القصد، وتحري الصواب، وهي «تَوْقِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا» [البقرة: 25]، وإن من النعم الخطيرة الجسيمة ما يقابل ذلك من: فساد الفهم، واتباع الهوى، وإيثار الدنيا، وطلب المحمّدة من الخلق، وترك تقوى الله، واتباع الباطل، والضلال والفي (8)، «وَالَّذِي خَبَتْ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نَكَدًا» [الأنعام: 58].

■ إن الوفاء بحق لا يغيره الزمان ولا المكان:

□ أما الزمان فبما يجيء فيه من متغيرات ومستجدات، من مختلف المسرات والمضرات التي قد تأسر قلب من يعبد ربه على حرف! عن رؤية مواطن الاختبارات والامتحانات والابتلاءات، وهي دائرة بين النعم والنقم.

فإن من خوّله الله نعمة من عنده فظن أنه أهل لها ومستحق، فهذا ممن عدّ المحنة منحة وهو لا يدري، وما ذلك إلا فتنة له، والأمر كما قدّر. كونا - على وفقه يجري، قال جل وعلا: «فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا نَحْمُ إِذَا حَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» [الشورى: 21]، وقال جل وعلا: «وَبَلَوْنَكُمْ بِالْخَيْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةٌ وَإِنَّا لَمُبْتَلُونَ» [الأنعام: 109].

□ وأما المكان فبما أدخل الناس عليه من تاء التأنيث، فانصبّ اهتمامهم بالمكانة، وسعيهم لتحصيلها، أكثر من الاهتمام بها عند الخالق جل وعلا، فحسنت مكانة بعضهم عند الخلق - ولو بالتزلف والتملق والكذب والزور والتفاق وسوء الأخلاق -، ولم يراوحوها مكانهم عند الخالق، مثلهم مثل من لم يرفع بالسنة رأساً، ولا تسمع لهم في الذب عنها وعن أهلها - بحق - صوتاً ولا همساً!

فكم بين هؤلاء وبين أهل الصدق والحق والوفاء من تفاوف فارجع البصر كرتين إن أردت رفع الشك باليقين، «إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبُ» [الشورى: 17].

والحمد لله رب العالمين.

(8) انظر: «إعلام الموقعين» (87/1). يتصرف وزيادة..



# وَاحِدَةُ الْإِسْلَامِ

إعداد: أسرة التحرير



## كيف تستصغر البلاء

قَالَ مَطَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: «مَا نَزَلَ بِي بَلَاءٌ فَاسْتَغْلَمْتُهُ، فَذَكَرْتُ ذُنُوبِي إِلَّا اسْتَصَغَرْتُهُ».

[«المقوبات» لابن أبي الدنيا (88)]

## أصل العداوات

قَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ: «أَصْبَحْنَا أَصْلَ كُلِّ عَدَاوَةٍ: اصْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ إِلَى اللَّئَامِ».

[«معجم ابن المقرئ» (947)]

## الإكثار من ذكر الله

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: «كَمْ مِنْ مَرْكُوبٍ خَيْرٌ مِنْ رَاكِبِهِ وَأَطْوَعُ لِلَّهِ وَأَكْثَرُ ذِكْرًا».

[«شعب الإيمان» (4825)]

## فيل التصوف

قال الشيخ مبارك الميلي:  
«وَكَلَّمَا انْتَشَرَتِ التَّرْجَمَةُ عَنِ الْيُونَانِ  
ازْدَادَ التَّصَوُّفُ نُمُوًّا؛ وَبِالْجُمْلَةِ إِنَّ  
فِيلَ التَّصَوُّفِ كُلَّمَا وَجَّهَتْهُ نَحْوُ مَكَّةَ أَوْ  
الْمَدِينَةِ بَرَكَ، وَكَلَّمَا وَجَّهَتْهُ نَحْوَ أَثِينَا أَوْ  
الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ نَهَضَ مَهْرُولًا، وَمِنْ سَلَمٍ مِنَ  
الْهَوَى وَالتَّقْلِيدِ الْأَعْمَى كَفَاهُ هَذَا الْبَيَانُ،  
وَالْأَمَّا أَضْيَعُ الْبِرْهَانِ عِنْدَ الْمُقْلَدِ».

[«آثار الشيخ مبارك الميلي» (296/1)]

## خطورة موالاة أعداء الشريعة

قال ابن عقيل: «إِذَا أُرِدَتْ أَنْ تَعْلَمَ  
مَحَلَّ الْإِسْلَامِ مِنَ أَهْلِ الزَّمَانِ، فَلَا  
تَنْظُرْ إِلَى زِحَامِهِمْ فِي أَبْوَابِ الْجَوَامِعِ، وَلَا  
ضَجِيجِهِمْ فِي الْمَوْقِفِ بِ«لَيْك»، وَإِنَّمَا انْظُرْ  
إِلَى مُوَاطَأَتِهِمْ أَعْدَاءَ الشَّرِيعَةِ».

[«الآداب الشرعية» لابن مفلح (237/1)]

## كيف يقل الاختلاف

قال الإمام ابن القيم:  
«فَالْوَجِبُ عَلَى الْجَمِيعِ أَنْ يَنْقَادُوا إِلَى  
كَلِمَةِ سَوَاءٍ بَيْنَهُمْ كُلُّهُمْ، وَأَنْ لَا يُطِيعُوا إِلَّا  
الرَّسُولَ، وَلَا يَجْعَلُوا مَعَهُ مَنْ يَكُونُ أَقْوَالُهُ  
كُنُصُوصِهِ، وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَرْبَابًا  
مِنْ دُونِ اللَّهِ؛ فَلَوْ اتَّفَقَتْ كَلِمَتُهُمْ عَلَى ذَلِكَ،  
وَانْقَادَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لِمَنْ دَعَاهُ إِلَى اللَّهِ  
وَرَسُولِهِ، وَتَحَاكَمُوا كُلُّهُمْ إِلَى السُّنَّةِ وَأَثَارِ  
الصَّحَابَةِ لَقَلَّ الْاِخْتِلَافُ، وَإِنْ لَمْ يَعْدَمْ مِنَ  
الْأَرْضِ؛ وَلِهَذَا تَجَدُّ أَقَلُّ النَّاسِ اخْتِلَافًا أَهْلُ  
السُّنَّةِ وَالْحَدِيثِ؛ فَلَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ  
طَائِفَةٌ أَكْثَرُ اتِّفَاقًا وَأَقَلُّ اخْتِلَافًا مِنْهُمْ لِمَا  
بَنَوْا عَلَى هَذَا الْأَصْلِ، وَكَلَّمَا كَانَتِ الْفُرْقَةُ  
عَنِ الْحَدِيثِ أَبْعَدَ كَانَ اخْتِلَافُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ  
أَشَدَّ وَأَكْثَرَ، فَإِنْ مَنِ رَدَّ الْحَقَّ مَرَجَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ  
وَاخْتَلَطَ عَلَيْهِ، وَالتَّبَسُّ عَلَيْهِ وَجْهُ الصَّوَابِ  
فَلَمْ يَدْرِ أَيْنَ يَذْهَبُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يَلْ  
كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ ﴿٥٠﴾  
[سُورَةُ قُلُوبٍ: ٥٠].

[«إعلام الموقعين» (173/2)]



## دُرر من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية

■ «وأهل الاستقامة والاعتدال يُطيعون الله ورسوله بحسب الإمكان، فيتقون الله ما استطاعوا، وإذا أمرهم الرسول بأمر أتوا منه ما استطاعوا، ولا يتركون ما أمروا به لفعل غيرهم ما نهى عنه، بل كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [التوبة: 105]، ولا يعاونون أحدًا على معصية، ولا يزيلون المنكر بما هو أنكر منه، ولا يأمرون بالمعروف إلا بالمعروف؛ فهم وسط في عامة الأمور، ولهذا وصفهم النبي ﷺ بأنهم الطائفة الناجية لما ذكر اختلاف أمته واقتراحهم».

[«جامع المسائل» - تحقيق: محمد عزيز شمس (9190/3)]

■ «إن ضلال بني آدم وخطأهم في أصول دينهم وفروعه إذا تأملته تجد أكثره من عدم التصديق بالحق؛ لا من التصديق بالباطل».

[«مجموع الفتاوى» (105/20)]

■ «إن الأنفاذ في المخاطبات تكون بحسب الحاجات؛ كالسلاح في المحاربات».

[«مجموع الفتاوى» (107/4)]

■ «من عرف ما أمر الله به، وما نهى عنه، وعمل بذلك؛ فهو الولي لله، وإن لم يقرأ القرآن كله، وإن لم يحسن أن يفتي الناس ويقضي بينهم».

[«مختصر الفتاوى المصرية» (ص: 559)]

■ «إن متابعة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في أعمالهم أنفع وأولى من متابعتهم في مساكنهم، ورؤية آثارهم».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (1/268)]

■ «الكاظم للغيظ والغاي في عن الناس قد أحسن إلى نفسه وإلى الناس؛ فإن ذلك عمل حسنة مع نفسه، ومع الناس؛ ومن أحسن إلى الناس فالى نفسه».

[«مجموع الفتاوى» (364/30)]

■ «ومن استقرأ أحوال العالم تبين له أن الله لم ينعم على أهل الأرض نعمة أعظم من إنعامه بإرساله ﷺ، وإن الذين ردوا رسالته هم من قال الله فيهم: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ [الشورى: 28]».

[«الجواب الصحيح» (88/5)]

■ «من أحسن بتقصير في قوله أو عمله أو حاله أو رزقه أو تقلب قلب؛ فعليه بالتوحيد والاستغفار فبيهما الشفاء إذا كانا بصدق وإخلاص؛ وكذلك إذا وجد العبد تقصيرًا في حقوق القرابة والأهل والأولاد والجيران والإخوان؛ فعليه بالدعاء لهم والاستغفار».

[«مجموع الفتاوى» (698/11)]

■ «الحسنة الواحدة قد يقرن بها من الصدق واليقين ما يجعلها تكفر الكبائر، كالحديث الذي في صاحب البطاقة الذي ينشر له سعة وتسعون سجلًا، كل سجل منها مد البصر، ويؤتى ببطاقة فيها كلمة «لا إله إلا الله» فتوضع البطاقة في كفة، والسجلات في كفة، فتقلت البطاقة وطاشت السجلات، وذلك لعظم ما في قلبه من الإيمان واليقين، وألا فلو كان كل من نطق بهذه الكلمة تكفر خطاياهم لم يدخل النار من أهل الكبائر المؤمنين، بل والمنافقين أحد، وهذا خلاف ما تواترت به الآيات والسنة، وكذلك حديث البغي، وألا فليس كل من سقى كلبًا عطشانًا يَغْفَر له، كما أنه قد يقرن بالسيئة من الاستخفاف والإصرار ما يعظمها؛ فلهذا وجب التوقف في المعين، فلا يقطع الجنة ولا نار إلا ببيان من الله، لكن يرجى للمحسن، ويخاف على المسيء».

[«مختصر الفتاوى المصرية» (ص: 577)]



# بريد القراء



■ ونشكر الأخ العزيز علي بوقفالة . حفظه الله ورعاه . وهو مدرسٌ بابتدائية ببلدية مناعة دائرة مجدل ، بمدينة المسيلة على مراسلته لنا وشكره لنا ، ولعل اقتراحه سيلبى إذا رأى المجلد الرابع للمجلة ، والله الموفق .

■ وكذا الأخ الحبيب مصطفى بن عمار . سدد الله . من بلدية تاجنانت من مدينة ميله ، له منّا جزيل الشكر على رسالة الشكر والتقدير التي بعث بها إلينا ، حملها معاني الدعاء بالتثبيت والنصرة والتأييد للقائمين على المجلة ، وخاطبنا بلسانه ولسان كل السلفيين ببلديته ، وفقنا الله جميعا لمرضاته ، وجعلنا من حملة سنة نبيه ﷺ الدابين عنها .

■ ونشكر الأخ الكريم مصطفى عكري . وفقه الله . من منطقة جندل بمدينة عين الدفلى ، على مراسلته ، فجزاه الله خيرا .

■ وأما الأخ الفاضل زين الدين بن عمر ضيف الله . حفظه الله . من القيقبة برأس العيون بمدينة باتنة فقد بعث إلينا برسالة لطيفة بث فيها أشجانه وبعض ما يجول في خاطره ، وما يحمله في نفسه من الحب والود لإخوانه القائمين على المجلة ، وشغفه بها ، فله منّا جزيل الشكر ، والله نسأل أن يؤيدنا جميعا بتوفيقه .

■ وتبقى سلسلة الشكر مسجوبة لثلف بها الأخ الحبيب نبيل عبدلي . سدد الله . من مدينة سكيكدة الذي بعث إلينا رسالة شعننا بعبارات الشكر والثناء وحسن الظن بإخوانه ، فاللهم لا تؤاخذنا بما يقولون ، واغفر لنا ما لا يعلمون .

■ وتحت عنوان : « كلمة مشارك » جملة من العبارات الرقيقة التي تدل على نيل صاحبها وصدق مشاعره ، ونحن بدورنا نقدم شكرنا وهو الأخ المكرم مختار زاوي . وفقه الله . من تخمرت بمدينة تيارت ؛ والله الهادي إلى سواء السبيل .

■ ■ ■

■ إلى الأخ طاهر بن عبد القادر براهيمه . حفظه الله . وهو إمام أستاذ بمسجد بلال بن رباح بالمشرية ولاية النعامة له منّا الشكر الأوفى على رسالته التي حملت معها شهادة شكر وتقدير وعرفان لجميع المشرفين والقائمين على مجلة الإصلاح ، والدعاء لهم بالخير ، كما حوت رسالته مقالة وجيزة ضمنها التنبيه على بدعة لازالت تنتشر في مساجد مختلفة في بلدنا وهي الذكر الجماعي دبر الصلوات المفروضة ؛ فجزاه الله خيرا على حرصه على السنة وذبه عن الشريعة ، وفقه الله لمزيد من الخير والعلم النافع .

■ والشكر الجزيل موصول إلى الأخ لوصيف إبراهيم ابن محمّد العيد . وفقه الله . من قرية الزرقم حساني عبد الكريم بمدينة الوادي على رسالته التي تقدم فيها باسمه وباسم جميع أهل قريته بأحر التحايا وأصدقها ، ودعا لكل من أسهم في مجلة الإصلاح بالتوفيق والسداد وإنارة الدرب ، بارك الله فيه على حسن ظنه بإخوانه .

■ جزى الله خيرا الأخ المكرم د . عبد الكريم . سدد الله . من الجزائر العاصمة على اقتراحه أن نفرّد عددًا خاصًا بالطرق الصوفيّة وبيان ضلالاتها وانحرافاتهما والتحذير منها ، ليكون الناس على بينة من أمرهم ، وهي أيضا أمنيّةنا ، نسأل الله أن يحقق آمالنا .

■ كما نشكر الأخ الكريم ناصر ساحة . وفقه الله . من مدينة الجلفة على قصيدته المسماة : « الثناء الفاخر على بلاد وأعلام الجزائر » من بحر البسيط في ستة عشر بيتًا ، يقول في مطلعها :  
أحلى سلام لك منّي يا وطني أيا جزائر الخيرات واليمن  
ويقول في بعض أبياتها :  
والإبراهيمي وابن باديس كل  
هم دعاء في الرّخاء والمحن  
وآل خليفة الصنديد ذاك الذي  
قد قاوم الظلم بالشعر والشجن  
فلتخزي يا جزائر فمن غيرك  
أنجب كمثلهم من مصر أو يمن